



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم الكتاب والسنة
شعبة التفسير وعلوم القرآن

**المناسبات وأثرها في تفسير التحرير والتنوير
للطاهر بن عاشور
من سورة طه إلى سورة القصص
جمعاً ودراسة ونقداً**

بحث مقدم لنبيل ورجة الماجستير

إعداد الطالب

عمر بن محمد بن عبد الله المديفر

الرقم الجامعي

٤٢٦٨٠٢٢٠

إشراف الدكتور

عبد الرحمن بن جميل قصاص

ملخص الرسالة

هذا البحث يتحدث عن المناسبات القرآنية وأثرها في تفسير التحرير والتنوير ، لمحمد الطاهر بن عاشور ، من سورة طه إلى سورة القصص ، وهو يتكون من قسمين .

القسم الأول : يتحدث عن علم المناسبات من الناحية النظرية ومراحله وتطوراته ، كما تضمن هذا القسم تعريفاً بابن عاشور ، وبكتابه التحرير والتنوير ، وكل ذلك باختصار .

القسم الثاني : وهو صلب البحث ، ويتحدث عن المناسبات الواردة في تفسير التحرير والتنوير ، وذلك بجمعها ومن ثم دراستها ونقدها ، وقد اعتمدت في دراسة النصوص على الموازنة بما ورد في التفسير الكبير للرازي ، ونظم الدور للبقاعي .
وختمَ هذا البحث بذكر أهم النتائج والتوصيات .

الباحث

عمر بن محمد المديفر

الشكر والنعمة

أحمد الله وأشكره فهو أهل الفضل والإحسان ، أحمدته حمداً يليق بجلاله وعظيم سلطانه ، أحمدته وأشكره على أن وفقني لإتمام هذا البحث فهو المتفضل سبحانه وصاحب الجود والإنعام .
ثم إنني أشكر كل من ساهم معي بقليل أو كثير ، فلا يشكر الله من لا يشكر الناس .

وأخص بالشكر منهم ، المشرف على هذا البحث أستاذي الفاضل الدكتور عبدالرحمن بن جميل قصاص ، فقد كان تشجيعه المعفز الأكبر في إتمام هذا البحث ، كما أشكر أخي عبدالله الذي قدم لي الكثير من النصم والإرشاد ، فله جزيل الشكر .

ثم إنه لا يغوتني أن أشكر زوجتي العزيزة التي سهرت الليالي في العون والمساعدة ، ويسرت كل صعب في طريق إتمام هذا البحث ، وأشكر أيضاً ابنة أخي -رحمه الله- على جهودها المباركة .

وأسأل الله العظيم أن يغفر لي ولهم وأن يوفقنا لكل خير ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

قال تعالى : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ آل عمران: ١٠٢ .

وقال تعالى : ﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَنَجَدَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ النساء: ١ .

وقال تعالى : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ الأحزاب: ٧٠ .
أما بعد..

فقد أنزل الله كتابه الكريم منجماً على رسوله ﷺ منذ مبعثه وحتى توفاه الله ﷻ حسب الحاجة والأحداث ، فكان النبي ﷺ إذا نزلت عليه الآية أو الآيات يقول : «ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا»^(١) حتى اكتمل نزول القرآن .

فالنظر إليه يعجب من شدة ترابط أجزائه ، وتماسك كلماته وآياته ، مما جعل العلماء يعملون فيه أذهانهم ، ويسعون في استخراج درره ، وبيان بديع تعبيره ، قال تعالى : ﴿ كَتَبَ أَرْزَاقَهُ إِلَيْكَ مُبْرَكًا لِّتَبَرَأَ ءَايَاتِهِ وَلِيَسْتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ ص: ٢٩ .
فكان هناك ثلة من العلماء شرعوا في بيان هذا الترابط والتماسك بين آياته بعضها ببعض ، وبين السورة والأخرى ، وسمي ذلك بعلم المناسبات .

(١) رواه الإمام أحمد في مسند عثمان بن عفان ؓ ، حديث رقم [٣٩٩] ، ٥٧/١ ، ورواه الترمذي في أبواب تفسير القرآن عن رسول الله ﷺ ، باب ومن سورة التوبة ، حديث رقم [٣٠٨٦] ، ٢٧٢/٥ ، قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث عوف عن يزيد الفارسي عن ابن عباس ، وأورده الألباني في ضعيف سنن الترمذي ٣٠٨/١ .

ومن هؤلاء العلماء الإمام محمد الطاهر بن عاشور في تفسيره القيم (التحرير والتنوير) ، والذي قال في التمهيد له : "وقد اهتمت في تفسيري هذا ، ببيان وجوه الإعجاز ، ونكت البلاغة العربية ، وأساليب الاستعمال ، واهتمت أيضاً ببيان اتصال تناسب الآي بعضها ببعض ، وهو من ذرع جليل قد عُنِيَ به فخر الدين الرازي ، وأُلف فيه برهان الدين البقاعي كتابه المسمى (نظم الدرر في تناسب الآي والسور) ، إلا أنهما لم يأتيا في كثير من الآي بما فيه مقنع ، فلم تزل أنظار المتأملين لفصل القول تتطلع .

أما البحث عن تناسب مواقع السور بعضها إثر بعض ، فلا أراه حقاً على المفسر." (٢) أ. ه. .

وبما أن هذا العلم لم يتطرق إليه كثير من العلماء والباحثين ، سواء السابقين ، أم اللاحقين ، آثرت أن يكون بحثي ضمن هذا النطاق ، والذي هو سلسلة ممتدة سبقني إليه بعض الزملاء في القسم ، وذلك في تتبع أقوال ابن عاشور في المناسبات ، وجمعها من خلال كتابه ، ودراستها ونقدها .

وكان بحثي فيها من أول سورة طه وحتى آخر سورة القصص ، والتي بلغ عدد المناسبات فيها [١٤٢] موزعة على السور كالتالي :

١. سورة طه : (٨) مناسبات .
٢. سورة الأنبياء : (١٨) مناسبة .
٣. سورة الحج : (١٨) مناسبة .
٤. سورة المؤمنون : (١٢) مناسبة .
٥. سورة الزمر : (٢٤) مناسبة .
٦. سورة الفرقان : (١٤) مناسبة .
٧. سورة الشعراء : (١٠) مناسبات .
٨. سورة الزمر : (١٧) مناسبة .
٩. سورة القصص : (٢١) مناسبة .

ثم إني قد قصرت الموازنة والمقارنة بما ذكره ابن عاشور من المناسبات مع ما أورده الرازي في تفسيره وبما ذكره البقاعي في كتابه نظم الدرر في تناسب الآيات والسور ؛ حتى يتبين للقارئ مدى إجادة ابن عاشور لهذا العلم من عدمه .

كما إني ركزت الدراسة على ما أورده ابن عاشور في ذكر المناسبات القرآنية مهماً ما تم بحثه من قبل الباحثين مما له علاقة بالمناسبات من الأمور البلاغية والنحوية وغير ذلك ، وهذا ما جعل البحث بهذا الاختصار .

وختاماً أحمد الله تعالى على إعانه وتوفيقه في ذلك ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

مقدمة البحث

وتشتمل على مقدمة وقسمين وخاتمة وفهارس .

المقدمة . وفيها :

- ١ . أهمية الموضوع وأسباب اختياره .
- ٢ . الدراسات السابقة .
- ٣ . حدود البحث .
- ٤ . منهج البحث .
- ٥ . منهج الباحث في ذكر المناسبات .

أهمية الموضوع وأسباب اختياره

يمكن أن تلخص الأهمية والأسباب بما يلي :

- ١ . شرفه لشرف متعلقه :

أ- علم المناسبات أحد علوم القرآن الكريم التي هي روافد علم التفسير .

ب- علم المناسبات موضوعه آيات القرآن الكريم وسوره من حيث اتصال بعضها ببعض .

- ٢ . علم المناسبات وسيلة لفهم معاني الآيات ، وترابط معانيها ، وإدراك وحدتها .
- ٣ . إبراز مكانة هذا العلم من حيث كونه معيناً على الترجيح عند الاختلاف في المعاني .

٤ . علم المناسبات علمٌ غني به مؤخراً بالنسبة لعلوم القرآن ، وقل من غني به .

٥ . الإسهام في خدمة هذا العلم ، ونشره بين طلبة العلم وأهل الشأن .

٦. مكانة ابن عاشور العلمية .

٧. تميز ابن عاشور في عنايته بهذا العلم ، وذلك لاطلاعه على زبدة أقوال العلماء السابقين في هذا المجال .

٨. جمع المعلومات المتناثرة في بطون الكتب والمتعلقة بمسألة واحدة في كتاب واحد وموضع واحد ليسهل الرجوع إلى المعلومات .

٩. معايشة أنفع العلوم وأجلها .

دراسات السابقة

هذه جملة من الدراسات السابقة مكثفياً بذكر الدراسات التي تصب في صلب الموضوع :

١. البرهان في ترتيب سور القرآن ، لابن الزبير الغرناطي .
٢. نظم الدرر في تناسب الآيات والسور ، لإبراهيم بن عمر البقاعي .
٣. تناسق الدرر في تناسب السور ، للسيوطي .
٤. جواهر البيان في تناسب سور القرآن ، لعبدالله الغماري .
٥. المناسبات في القرآن الكريم ، لعبد الله مقبل ظافر القرني ، ماجستير ، جامعة أم القرى ، وغير ذلك .

حدود البحث

يكمن الحد في جمع المناسبات التي ذكرها الطاهر ابن عاشور في كتابه التحرير والتنوير ، ويكون الحديث فيه عن المناسبات التي بين الآيات ، والمناسبات المذكورة عند تذييل الآيات بصفات الله وأسمائه -سبحانه وتعالى- ، ومن ثم دراستها ومقارنتها بأقوال سابقه ، ونقدها .

ملحق البحث

١. استخراج ، وجمع المناسبات ، وحصرها .
٢. ترتيب المناسبات حسب ذكر الطاهر ابن عاشور .
٣. دراسة المناسبات ، ونقدها ، ومقارنتها بأقوال سابقيه .
٤. عزو الآيات إلى سورها في القرآن الكريم .
٥. إذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما فاكفي بتخرجه منهما .
٦. أتبع تخريج الحديث الذي في غير الصحيحين بحملة من أحكام أهل العلم عليه .
٧. عزو الأقوال إلى قائلها ما أمكن .
٨. ترجمة للأعلام الذين ورد ذكرهم في المتن مستثنياً من ذلك المشاهير من الصحابة عليهم السلام وعلماء الأمة .
٩. عملت فهارس كاشفة لتيسير الوصول إلى المعلومة .

ملحق الباحث في ذكر المناسبات

أولاً : جعلت الموازنة لقول ابن عاشور بقولي الرازي والبقاعي في ذكر المناسبة ، وذلك لأن الرازي يعتبر من السابقين المتوسعين في هذا المجال ، وكذلك البقاعي من السابقين الذين أفردوا هذا العلم بالتأليف ، كما أن ابن عاشور خصهما بالذكر ، وذلك عند ذكر المناسبات كنوع مما اهتم به في تفسيره ^(٣) .

ثانياً : اقتصر على ذكر المناسبة بين الآية وسابقتها ، إضافة إلى ما دُيِّلُ بأسماء الله وصفاته من الآيات .

ثالثاً : أفردت المناسبات الواردة في كل سورة بترقيم خاص بها ، وإن كانت المناسبة في أكثر من آية أكتفي بذكر الآية الأولى .

رابعاً : أعقب الآية بذكر المناسبة مبتدئاً بقول ابن عاشور ، ثم بقول الرازي والبقاعي ، وذلك حسب الأسبق تاريخياً ما لم يقتض موجبٌ تقلص قول البقاعي في بعض المناسبات ، وإذا لم أذكر قول أحدهما فإنه لم يذكر مناسبة ، وربما أصرح بأن فلاناً لم يذكر المناسبة .

خامساً : بعد ذكر المناسبات يأتي تعقيب الباحث ، وربما كان التعقيب بين المناسبات وقد يكون قبلها .

سادساً : قد أعرض عن ذكر بعض المناسبات خشية التكرار ، وأخرى لوضوح المعنى ، وقد أذكر مناسبة يتفق فيها الجميع ، ويكون ذكرها هنا لبيان زيادة عند أحد عن غيره مما اتفقوا عليه ، أو لبيان أن ابن عاشور لم يأت بمجديد ، أو ما فيه مقنع ، وهو الأمر الذي عابه على بعض سابقيه .



التمهيد .

الفصل الأول : علم المناسبات . وفيه ثلاثة مباحث .

المبحث الأول : تعريف علم المناسبات .

المبحث الثاني : أهميته .

المبحث الثالث : نشأته ومراحله بإيجاز .

الفصل الثاني : التعريف بالمؤلف وكتابته بإيجاز ، وفيه مبحثان .

المبحث الأول : التعريف بالمؤلف .

المبحث الثاني : التعريف بالكتاب .

الفصل الثالث : منهج ابن عاشور في إيراد المناسبات (في القسم المقرر)

المجموع والدراسة .

الفصل الأول : سورة طه ، والأنبياء ، والحج ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : سورة طه . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثاني : سورة الأنبياء . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثالث : سورة الحج . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

الفصل الثاني : سورة المؤمنون ، والنور ، والفرقان ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : سورة المؤمنون . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثاني : سورة النور . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثالث : سورة الفرقان . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

الفصل الثالث : سورة الشعراء ، والنمل ، والقصص ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : سورة الشعراء . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثاني : سورة النمل . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثالث : سورة القصص . وفيه تمهيد ومطلبان :

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

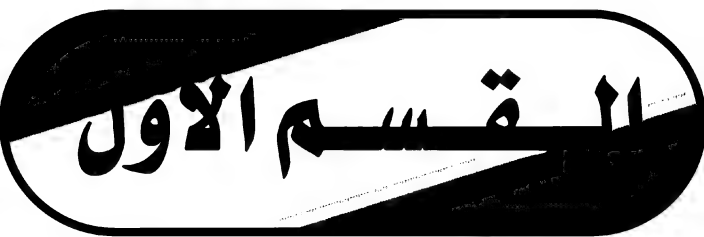


وتتضمن أهم النتائج والتوصيات .



وهي :

- ١ . فهرس الآيات القرآنية .
- ٢ . فهرس الأحاديث النبوية .
- ٣ . فهرس الآثار .
- ٤ . فهرس الشعر .
- ٥ . فهرس الأعلام .
- ٦ . فهرس المصادر والمراجع .
- ٧ . فهرس الموضوعات .



الفصل الأول

المبحث الأول : تعريف علم المناسبات

المبحث الثاني : أهمية

المبحث الثالث : نشأته ومراحله بإيجاز

أ- المناسبات في اللغة :

المناسبات : جمع مناسبة ، والمناسبة هي المشكلة ، والمشاركة ، والمساهمة ، والمقاربة.⁽⁴⁾

وفي تاج العروس : "المناسبة المشاكلة ، يقال بين الشيئين مناسبة وتناسب ، أي مشاكلة وتشاكل ، وكذا قولهم لا نسبة بينهما ، وبينهما نسبة قرينة." (٥)

ب- المناسبة اصطلاحاً :

عرّف العلماء المناسبة في الاصطلاح بعدة تعريفات منها :

١- تعريف ابن العربي^(٦) حيث قال : هو "ارتباط أي القرآن بعضها ببعض حتى تكون الكلمة الواحدة متسقة المعاني منتظمة المباني".^(٧)

٢- وقد عرف الزركشي^(٨) المناسبة بقوله: "ولهذا قيل: المناسبة أمر معقول إذا

(٤) ينظر لسان العرب لابن منظور ١/٧٥٦ ؛ ومختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر الرازي ١/٢٧٣ ؛ والمصباح المنير لأحمد الفيومي ٢/٦٠٢ .

(٥) تاج العروس للزبيدي ٢٦٥/٤ .

(٦) محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد ، الإمام أبو بكر بن العربي المعافري الأندلسي الحافظ أحد الأعلام . ولد في شعبان سنة ثمان وستين وأربعمائة للهجرة ، صنف في أحكام القرآن ؛ وشرح الموطأ ؛ وشرح الترمذي ، وغير ذلك ، ولي القضاء في بلده ، مات في ربيع الآخر سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة [ينظر تاريخ الإسلام للذهبي ١٥٩/٣٧ ؛ وطبقات المفسرين للسيوطي ص ١٠٥] .

(٧) نقلاً عن الزركشي في البرهان في علوم القرآن ٣٦/١ ، ذكر هذا التعريف في كتاب سراج المريدین لابن العربي ، ولم أستطع الوقوف على كتاب سراج المريدین .

(٨) محمد بن محمدر بن عبد الله الزركشي بدر الدين المنهاجي ، أبو عبد الله بدر الدين ، ولد سنة خمس وأربعين وسبعمائة للهجرة ، عالم بفقهاء الشافعية والأصول ، تركي الأصل مصري المولد والوفاة ، له تصانيف كثيرة في عدة فنون منها : لقطه العجلان ، والبحر في أصول الفقه ، والبرهان في علوم القرآن ، توفي سنة أربع - وتسعين وسبعمائة . [ينظر طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ١٦٧/٣ ؛ وإنباء الغمر بأبناء العمر لابن

عرض على العقول تلقته بالقبول...

(ثم قال)... كذلك المناسبة في فواتح الآي وخواتمها ومرجعها - والله أعلم - إلى معنى ما رابط بينهما عام ، أو خاص ، عقلي ، أو حسي ، أو خيالي ، وغير ذلك من أنواع العلاقات ، أو التلازم الذهني.^(٩)

٣- كما عرفه البقاعي^(١٠) بقوله : "علم تعرف منه علل الترتيب."^(١١)

فبعد ذكر هذه التعريفات ، يتبين أن تعريف ابن العربي هو الأحسن ، فهو أخص من تعريف الزركشي من حيث متعلقه ، وأشمل من تعريف البقاعي ، ولكن مع هذا يظل التعريف غير جامع ، فلو أضيف إليه بعض العبارات لأصبح في نظر الباحث تعريفاً جامعاً مانعاً .

فلو قيل : (هو علم يُبحث فيه عن ارتباط آي القرآن وسوره بعضها ببعض ، حتى تكون كالكلمة الواحدة ، متسقة المعاني ، منتظمة المباني) ، لكان هذا التعريف شاملاً لجميع أنواع المناسبات ، وعُلم أن هذا علم مستقل من أنواع علوم القرآن .

حجر ص ٤٤٦] .

(٩) البرهان في علوم القرآن للزركشي ٣٥/١ .

(١٠) برهان الدين أبو الحسن ، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي ، الشافعي العلامة المحدث الحافظ ، ولد سنة تسع وثمانمائة تقريباً ، وله تصانيف كثيرة حسنة منها : كتاب نظم الدرر في مناسبة الآي والسور ؛ والنكت على شرح ألفية العراقي ؛ والأصل الأصيل في تحريم النقل من التوراة والإنجيل ، مات سنة خمس وثمانين وثمانمائة . [ينظر الضوء اللامع لأهل القرن التاسع للسخاوي ١٠١/١ ؛ وطبقات المفسرين للأذنه وي ص ٣٤٧] .

(١١) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للبقاعي ٦/١ .

إن علم المناسبات علم جليل القدر ، كثير النفع ، يساعد على فهم المعاني ، وإدراك الترابط بين الآيات والسور ، يزيل اللبس ، ويرفع الاضطراب والتنافر بين آي الكتاب ؛ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، كما يُوقَفُ من خلاله على وجه من وجوه الإعجاز .

وتكمن أهمية هذا العلم في كونه يغوص في أعماق المعاني والآيات ، وترتيبها ، وعلل مواقعها ، وفي الكشف عن الدرر والكنوز المتعلقة في الربط والترابط بين الآيات والسور .

وقد دعا الله ﷻ إلى تدبر القرآن الكريم وفهمه ، وجمع ذلك كله في كلمتين قال تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبُيُوتُ الْمَسْكُونَةُ ۚ ﴾ النساء: ٨٢ .

كما أن معرفة المناسبة بين السور والآيات ، يساعد على إدراك مقاصد القرآن العظيم ، وتذوق نظمه ، وفهمه ، والترجيح بين الآراء .

يقول الزركشي : "وفائده : جعل أجزاء الكلام ، بعضها آخذاً بأعناق بعض ، فيقوى بذلك الارتباط ، ويصير التأليف حاله حال البناء المحكم المتلائم الأجزاء ، وقد قل اعتناء المفسرين بهذا النوع لدقته." (١٢) أ.هـ .

ثم إن عدم الاهتمام بالمناسبات قد يُوقِعُ في فهم خاطئ ، أو فهم بعيد للمعنى . ومن هنا تتجلى أهمية المناسبات ، ويُعَرَفُ أنَّ هذا العلم عزيز قل خوض العلماء في بحوره لصعوبة الغوص في معانيه ، أو لدقة الرابط بين جملة وأجزائه .

لم يكن أمر المناسبة في جيل الصحابة رضي الله عنهم ، والتابعين الأوائل ذا شأن كبير ، وإنما تطرقوا له في بعض المناسبات ، ولعل ذلك راجع إلى فهمهم لكتاب الله عز وجل ، فقد كانوا هم أهل العربية وأهل الصنعة .

ورغم هذا فقد يأتي من يغيب عنه الفهم الصحيح للآيات القرآنية ، فيأتي السؤال، أو الاستفسار عن معنى ، أو تفسير ، أو حكم يكون جوابه من خلال ذكر المناسبات .

وهذه بعض الشواهد التي تدل على أن الصحابة رضي الله عنهم تطرقوا لمثل هذا النوع من المسائل .

فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: "إذا سأل أحدكم صاحبه كيف يقرأ آية كذا وكذا فليسأله عما قبلها." (١٣)

وفي مثال آخر : عن يزيد بن صهيب^(١٤) قال : "حج ناس من الخوارج ، فلما قضوا حجهم ، قالوا : نأتي هذا الشيخ - يعنون أبا سعيد الخدري رضي الله عنه - فنسأله عن حديث يحدثه عن رسول الله ﷺ فأتوه ، فقالوا : أرأيت حديثاً تذكره عن رسول الله ﷺ في قوم يدخلون النار ثم يخرجون منها ؛ أنت سمعته من رسول الله ﷺ ؟ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((من يقل علي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار)) ، ثم حدثهم أن قومًا يدخلون النار ثم يخرجون منها ، فقال له القوم : أو ليس الله تعالى يقول : ﴿

(١٣) رواه عبدالرزاق في المصنف ، في كتاب فضائل القرآن ، باب تعاهد القرآن ونسيانه ، حديث رقم [٥٩٨٨] ٣/٣٦٥ ؛ والطبراني في الكبير ، حديث رقم [٨٦٩٣] ٩/١٤٠ .

(١٤) يزيد بن صهيب الفقير ، أبو عثمان الكوفي ، ثقة مقل ، حدث عن ابن عمر وجابر وأبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، وثقه ابن معين وأبو زرعة ، وقال : أبو حاتم صدوق ، لقب بالفقير لأنه اشتكى فقار ظهره وهو من كبار شيوخ أبي حنيفة . [ينظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٢٧/٥ ؛ وتغذيب التهذيب لابن حجر ٢٥٩/١١] .

يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٧﴾ المائدة: ٣٧ ، فقال لهم أبو سعيد : اقرءوا ما فوقها : ﴿لِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣٨) يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٩﴾ المائدة: ٣٦ - ٣٧. (١٥)

وهذا مثال واضح ويُن عن مدى أهمية المناسبات .

وفي المثالين بيان من الصحابين { بضرورة معرفة السابق واللاحق ؛ حتى يُعرف معنى الآية على الوجه الصحيح ، وهو لب علم المناسبات ، وهذا إعجاز من إعجاز القرآن .

وهكذا عند وجود ما يُشكِّلُ يردُّ العالم ويجيب عن هذا الإشكال .

لكن علم المناسبات لم يظهر كفنٍّ مستقل حتى أواخر القرن الخامس الهجري ، ولا يعرف من صاحب الأولية في التأليف فيه بالتحديد .

وقد أخطأ من ظنَّ أنَّ أول من أفرد هذا العلم بالتأليف : هو أبو بكر النيسابوري المتوفى سنة ٣٤٢هـ . ، وهذا راجع إلى النقل والفهم الخاطئ للنصوص . (١٦)

وفي منتصف القرن السادس الهجري تقريباً ؛ أخذ العلماء بالتوسع في الحديث عن المناسبات ، فممنهم من أفرد كتاباً للمناسبات ، ومنهم من جعل ذلك في ثنايا حديثه ، وقسموا هذا العلم إلى ثلاثة أقسام رئيسة .

(١٥) إنغاف الخيرة للمهرة بزوائد المسانيد العشرة للبوصري ، كتاب صفة النار وأهلها ، باب فيمن يدخل النار ثم يخرج منها وما جاء في الجرحير ، حديث رقم [١٠١٩٦] ٤٥٢/١٠ ، رواه الحارث بن أسامة في مسنده ولم أقف عليه في المسند ؛ ووجدت لفظاً شبيهاً لهذا الأثر في تفسير ابن كثير ٥٥/٢ .

(١٦) هناك بحث للدكتور عبدالحكيم الأنيس ، سلط فيه الضوء على ظهور علم المناسبات ، وجاء بمقتائق وأشياء مغلوبة في بدايات هذا العلم ، ولا يتسع المجال لذكرها هنا . [ينظر مجلة الأحمديّة ، العدد الحادي عشر ؛ جماد الأولى ١٤٢٣هـ] .

وقبل التطرق إلى تقسيم العلماء للمناسبات ، ينبغي أن يذكر من عارض هذا العلم ومن أنكره ، حتى يكمل الحديث عن المناسبات ، ويكون الحديث شاملاً لأبعاد الموضوع .

وأول من اعترض على التكلف في هذا العلم هو سلطان العلماء العز بن عبد السلام^(١٧)، وإن كان رأي العز إنما هو لمنع القول على الله بغير علم ، أو أن يُتَكَلَّف إيجاد الرابط والمناسبة، وهو مع هذا يرى أن نزول القرآن منجماً هو السبب الحقيقي للاعتراض على هذا العلم .

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : "المناسبة علم حسن ، ولكن يشترط في حسن ارتباط الكلام : أن يقع في أمر متحد مرتبط أوله بآخره ، فإن وقع على أسباب مختلفة لم يشترط فيه ارتباط أحدهما بالآخر..."

...ومن ربط ذلك ، فهو متكلف بما لا يقدر عليه إلا برباط ركيك يصاب عنه حسن الحديث فضلاً عن أحسنه ، فإن القرآن نزل في نيف وعشرين سنة في أحكام مختلفة، ولأسباب مختلفة ، وما كان كذلك لا يتأتى ربط بعضه ببعض ، إذ لا يحسن أن يرتبط تصرف الإله في خلقه وأحكامه ببعضها ببعض ؛ مع اختلاف العلل والأسباب ، كتصرف الملوك والحكام والمفتين ، وتصرف الإنسان نفسه بأمور متوافقة ومتخالفة ومتضادة ، وليس لأحد أن يطلب ربط بعض تلك التصرفات مع بعض ؛ مع اختلافها في نفسها واختلاف أوقاتها." ^(١٨)

هذا هو رأي العز بن عبد السلام ، وقد رد بعض العلماء قوله ، فلعله يكفي بذكر

(١٧) عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن حسن بن محمد بن مهذب السلمي ، شيخ الإسلام والمسلمين وأحد الأئمة الأعلام ، سلطان العلماء وإمام عصره بلا مدافع ، ولد سنة سبع أو ثمان وسبعين وخمسائة ، ومن تصانيفه تفسير حسن في مجلدين ؛ والقواعد الكبرى ، مات رحمه الله في عاشر جمادى الأولى سنة ستين وستمائة ، وشهد جنازته الظاهر والخلاق . [ينظر تاريخ الإسلام للذهبي ٤٨/٤١٦ ؛ وطبقات الشافعية لابن قاضي شعبة ١٠٩/٢] .

(١٨) الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز لعز الدين عبدالعزيز بن عبد السلام ص ٢٢١ .

الرد الذي نقله الزركشي في البرهان حيث قال : "قال بعض مشايخنا المحققين^(١٩) : قد وهم من قال لا يُطلب للآية الكريمة مناسبة لأنها حسب الوقائع المتفرقة .

وفصل الخطاب أنها على حسب الوقائع تنـ . زيلا ، وعلى حسب الحكمة ترتيبا ، فالمصحف كالصحف الكريمة على وفق ما في الكتاب المكنون ، مرتبة سوره كلها وآياته بالتوقيف ، وحافظ القرآن العظيم لو استفتي في أحكام متعددة ، أو ناظر فيها ، أو أملاها ، لذكر آية كل حكم على ما سئل ، وإذا رجع إلى التلاوة لم يتل كما أفنى ولا كما نزل مفرقا ؛ بل كما أنزل جملة إلى بيت العزة ، ومن المعجز البين أسلوبه ونظمه الباهر ، فإنه كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير .

قال : والذي ينبغي في كل آية : أن يبحث أولُ شيء ؛ عن كونها مكملة لما قبلها ، أو مستقلة ، ثم المستقلة ما وجه مناسبتها لما قبلها ، ففي ذلك علم جم ، وهكذا في السور يطلب وجه اتصالها بما قبلها ، وما سيقّت له ."^(٢٠)

ومن العلماء الذين تابعوا العز بن عبدالسلام في الرأي الإمام الشوكاني^(٢١) - رحمهما الله - إلا أنه شدد على القائلين له والمعتنين به ، وأنكر عليهم اشتغالهم بهذا فقال : "اعلم أن كثيرا من المفسرين جاءوا بعلم متكلف ، وخاضوا في بحر لم يكلفوا سباحته ، واستغرقوا أوقاتهم في فن لا يعود عليهم بفائدة ، بل أوقعوا أنفسهم في التكلم بمحض الرأي المنهي عنه في الأمور المتعلقة بكتاب الله - سبحانه - ، وذلك أنهم أرادوا أن يذكروا المناسبة بين الآيات القرآنية المسرودة على هذا الترتيب الموجود في المصاحف ، فجاءوا

(١٩) صرح باسمه البقاعي والسيوطي وهو : ولي الله محمد بن أحمد الملوي المنفلوطي الشافعي : ينظر نظم الدرر ٨/١ ؛ والإتقان للسيوطي ٣٥٦/١ .

(٢٠) البرهان في علوم القرآن للزركشي ٣٧/١ .

(٢١) محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ، فقيه مجتهد من كبار علماء اليمن ، ولد بمدينة شوكان من بلاد خولان باليمن سنة ثلاث وسبعين ومائة وألف ، ونشأ بصنعاء ، وولي قضاءها ، ومات حاكماً بها ، وكان يرى تحريم التقليد ، له نحو ١١٤ مؤلفاً منها : فتح القدير في التفسير ؛ ونيل الاوطار من أسرار منتقى الأخبار ؛ والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ؛ وإرشاد الفحول ، في أصول الفقه ، توفي سنة خمسين ومائتين وألف . [ينظر البدر الطالع للشوكاني ٢١٤/٢ ؛ والأعلام للزركلي ٢٩٨/٦] .

بتكلفتات وتعسفات يتبرأ منها الإنصاف ، ويتنزه عنها كلام البلغاء فضلاً عن كلام الرب سبحانه ، حتى أفردوا ذلك بالتصنيف ، وجعلوه المقصد الأهم من التأليف...

...وما أقل نفع مثل هذا وأنزر ثمرته وأحقر فائدته ، بل هو عند من يفهم ما يقول وما يقال له ؛ من تضييع الأوقات وإنفاق الساعات في أمر لا يعود بنفع على فاعله ولا على من يقف عليه من الناس." (٢٢)

هذا هو رأي سلطان العلماء ، ورأي الشيخ الشوكاني في المسألة ، إلا أنني أجد لهما العذر وأقدم حسن الظن ، فهما لم يفعلوا ذلك إلا صوتاً لهذا الكتاب العزيز عن التكلف ، والقول فيه بغير علم ، حتى لا يصبح من الرأي المذموم ، فالعالم يجتهد وليس كل مجتهد يصيب ، ومع هذا فالذي يظهر أن العز بن عبدالسلام لا ينكر المناسبة على الإطلاق بل يستحسنها إذا وقعت بين كلام متحد مرتبط أوله بآخره ، وإنما الذي ينكره هو التكلف في علم المناسبات ، كما أن الشوكاني مع ما ذكر من الشدة في ذلك نجده أحياناً يثبت ذلك في تفسيره ، ثم إنه أثنى في البدر الطالع على البقاعي بسبب كتابه نظم الدرر حيث قال فيه : "ومن أمعن النظر في كتاب المترجم له في التفسير الذي جعله في المناسبة بين الآي والصور علم أنه من أوعية العلم المفرطين في الذكاء ، الجامعين بين علمي المعقول والمنقول ، وكثيراً ما يشكل على شيء في الكتاب العزيز ؛ فأرجع الى مطولات التفاسير ومختصراتها فلا أجد ما يشفي ، وأرجع الى هذا الكتاب فأجد ما يفيد في الغالب." (٢٣)

وبعد ، فالقول في المناسبات : هو أنه علم شائك قد يزل فيه من ليس لديه التبحر في علوم اللغة والتفسير ، ومن خلاله قد يدخل من يحاول التشكيك في القرآن ؛ وهو من التشكيك فيه أبعد ، إلا أنه قد يصادف قول المشكك صاحب هوى ، أو ضعيف بصيرة وهدى ، فيقع ما منه يُخشى .

لذا لزم على الباحث فيه أن يكون مُلمّاً بالعلوم الأساسية المعينة على استنباط

(٢٢) فتح القدير للشوكاني ١١٦/١ .

(٢٣) البدر الطالع للشوكاني ٢٠/١ .

المناسبة وأن يتجنب القول فيه بغير علم وبصيرة ، إلا فتح من الله يَمُنُّ به على من يشاء من عباده .

• أنواع المناسبات .

وبعد عرض الآراء أذكر تقسيم العلماء للمناسبات .

لقد قسم العلماء المناسبات إلى ثلاثة أقسام رئيسة ، وقد يزيد بعضهم قسماً أو يُنقصُ آخر ، وفي الجملة هي متداخلة تحويها الأقسام الثلاثة الرئيسة :

القسم الأول :- المناسبة بين الآية وأختها ، أو بين أجزاء الآية الواحدة .

وهذا النوع هو الأهم ، وأكثر كلام العلماء فيه كما هو الحال في تصنيفهم .

القسم الثاني :- المناسبة في السورة .

المناسبة في السورة بالجملة ، كمناسبة اسم السورة ، وكرد عجز السورة على صدرها ، كما هو الحال في تفسير الطاهر بن عاشور ، وغير ذلك من أوجه المناسبات .

القسم الثالث :- المناسبة بين السور .

هذا النوع بعض العلماء لم يوله اهتماماً ، ومنهم الطاهر بن عاشور حيث قال: "أما البحث عن تناسب مواقع السور بعضها إثر بعض ، فلا أراه حقاً على المفسر." (٢٤)

فأما الذين اعتنوا بهذا النوع فيمكن أن نحصر تقسيماتهم إلى قسمين رئيسين.

الأول :- المناسبة بين خاتمة السورة والتي بعدها ، أو فاتحة السورة لخاتمة ما قبلها ، فالأولى مثل المناسبة بين الحواميم ، والأخرى مثل فاتحة سورة النجم لخاتمة سورة الطور .

الثاني :- المناسبة الموضوعية بين السورتين .

وبعد النظر إلى تقسيمات العلماء للمناسبات وأنواعها ، علم أن التقسيمات وإن

تعددت واختلفت ستندرج تحت أحد الأقسام الثلاثة الرئيسة . (٢٥)

وفي الختام يأتي ذكر أشهر الذين اعتنوا بالتأليف في علم المناسبات ، سواء أكان ذلك بإفراده بالكتابة ، أم كان ضمن كتب التفسير ، أم علوم القرآن ، ويكون البدء بمن أفرد بالتأليف إما من ناحية التأصيل والتقعيد ، وإما من ناحية التطبيق .

١. البرهان في ترتيب سور القرآن ، لأبي جعفر أحمد بن إبراهيم بن الزبير

(ت ٧٠٨ هـ) ، مطبوع .

٢. نظم الدرر في تناسب الآي والسور ، للشيخ برهان الدين البقاعي

(ت ٨٨٨ هـ) ، مطبوع .

٣. تناسق الدرر في تناسب السور ، لجلال الدين السيوطي . (ت ٩١١ هـ) .

مطبوع .

٤. مراصد المطالع في تناسب المقاطع و المطالع ، لجلال الدين السيوطي ،

مطبوع .

٥. ربط السور والآيات ، لمحمد بن المبارك ، المعروف بحكيم شاه القزويني ،

(ت ٨٩٢٠ هـ) ، مخطوط .

٦. جواهر البيان في تناسب سور القرآن ، لعبد الله محمد بن صديق الغماري ،

(ت ١٤١٣ هـ) ، مطبوع .

وأما العلماء الذين جعلوا الحديث عن المناسبات ضمن تفسيرهم لكتاب الله ، أو

ضمن مصنفاتهم ، فمنهم :

١. الإمام فخر الدين الرازي (ت ٦٠٦ هـ) ، في تفسيره مفاتيح الغيب ،

مطبوع .

٢. بدر الدين الزركشي (ت ٥٧٩٤ هـ) ، في البرهان في علوم القرآن ، مطبوع.
٣. جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) ، في الإتقان في علوم القرآن ، مطبوع .
٤. سيد قطب (ت ١٣٨٦ هـ) ، في تفسيره ، في ظلال القرآن ، مطبوع .
٥. محمد الطاهر بن عاشور (ت ١٣٩٣ هـ) ، في تفسيره التحرير والتنوير .

الفصل الثاني

المبحث الأول : التـعـرـيف بالملوك

المبحث الثاني

لا يزال علماء الأمة الإسلامية يتأملون هذا الكتاب العظيم وصراطها المستقيم ،
جاهدين في كشف المزيد من المعاني والأهداف والمقاصد للمعجزة الخالدة للنبي الكريم ﷺ
فهو ما زال ولا يزال القول الفصل الذي يصلح لكل زمان ومكان ، وبه وبقول نبينا ﷺ
يصلح الزمان والمكان .

وكان من هؤلاء العلماء الذين ساهموا وبشكل متميز في تدبر هذا الكتاب
العظيم، الشيخ محمد الطاهر بن عاشور - رحمه الله - ، حيث أخرج لنا كتاباً عظيم
القدر سعى فيه إلى الأحسن ، وقد أحسن فيه الصنع - فرحمه الله - ، وجعل ذلك في
ميزان حسناته .

وهنا يأتي الحديث إلى بيان شيء مما تميز به كتاب - التحرير والتنوير - ، ويوقف
على شيء من حسن قول مؤلفه - رحمه الله - ، فالبدء بالتعريف بالمؤلف ، ثم بالحديث
عن كتابه التحرير والتنوير .

الاسم ونسبه : هو محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن محمد الشاذلي
بن عبد القادر محمد بن عاشور الشريف الأندلسي ثم التونسي .^(٢٦)

مولده : ولد الطاهر بن عاشور في تونس سنة ١٢٩٦ هـ .^(٢٧)

(٢٦) ينظر الشيخ محمد الطاهر بن عاشور ومنهجه في تفسيره لمياء العلي ص ١٩ ؛ ومحمد الطاهر بن عاشور
وكتابه مقاصد الشريعة لمحمد الحبيب ١/ ١٥٣ .

(٢٧) ينظر الشيخ محمد الطاهر بن عاشور ومنهجه في تفسيره لمياء العلي ص ٢٥ ؛ ومحمد الطاهر بن عاشور
وكتابه مقاصد الشريعة لمحمد الحبيب ١/ ١٥٣ .

حياته العلمية : ينتمي الطاهر بن عاشور إلى سلالة علمية عريقة ترجع أصولها إلى بلاد الأندلس .

وكعادة العلماء الأوائل بدأ بحفظ القرآن عندما بلغ سن السادسة ، فحفظ القرآن وبعض المتون العلمية ، ثم أخذ بتعلم الفنون الأخرى ، فتعلم النحو ، ودرس البلاغة ، والمنطق ، والعقائد ، ودرس الفقه ، والفرائض ، وأصول الفقه ، ودرس الحديث ، كل هذا عن طريق العلماء في الكتاتيب والجوامع ، حتى انخرط ضمن جامع الزيتونة في عام ١٣١٠هـ . وتخرج منه ، فدرس علوم الزيتونة ونبغ فيها ، وأظهر همه عالية في التحصيل ، ساعده في ذلك - بعد توفيق الله - ذكاؤه ، والبيئة العلمية التي نشأ فيها ، وشيوخ الجامع المتميزين علمياً وفكرياً ، ولم يقتصر الشيخ - رحمه الله - على علوم العربية والشريعة ، فتعلم الفرنسية الذي كان للوضع السياسي في زمانه الدور الأكبر في تعلمها. (٢٨)

حياته المهنية : بعد أن تخرج الشيخ - رحمه الله - من جامع الزيتونة في عام ١٣١٧هـ . ، أصبح متطوعاً في جامع الزيتونة ، إلى أن التحق بسلك التدريس في الجامع ، بعد ذلك نجح في مناظرة التدريس من الرتبة الثانية في الجامع ، وكان قد اختير للتدريس في مدرسة الصادقية سنة ١٣٢١هـ . ، فبذلك جمع الشيخ - رحمه الله - بين المنهج التقليدي لجامع الزيتونة ، والمنهج العصري المتطور للمدرسة الصادقية ، ثم نجح في مناظرة التدريس من الطبقة الأولى .

بعد ذلك عيّن نائباً أول للدولة لدى النظارة العلمية لجامع الزيتونة سنة ١٣٢٥هـ . ، ثم سلمت إليه مقاليد إدارة هذه المؤسسة العلمية العريقة جامع الزيتونة ، وكان ذلك في عام ١٣٥١هـ . ، ثم استقال ثم أعيد إليه مرة أخرى .

(٢٨) ينظر الشيخ محمد الطاهر بن عاشور ومنهجه في تفسيره لمياء العلي ص ٢٥-٢٦ ؛ ومحمد الطاهر بن عاشور وكتابه مقاصد الشريعة لمحمد الحبيب ١٥٣/١ ؛ وشيخ الجامع الأعظم محمد الطاهر بن عاشور حياته وآثاره لبالقاسم الغالي ص ٣٧ .

وعندما تكونت الجامعة الزيتونية بعد الاستقلال ، أسندت إليه رئاسة الجامعة عام ١٣٧٤هـ . .

هذا ما كان يشغله الشيخ - رحمه الله - من النواحي العلمية ، أما من الجوانب الأخرى ، فقد عين الشيخ عضواً لمجلس الأوقاف ، كما عين قاضياً مالكياً ، ثم عين مفتياً ، كما عين شيخاً لإسلام للمذهب المالكي ، وهو أول من تولى هذا المنصب .

كما عني ابن عاشور - رحمه الله - بإصلاح الكتب الدراسية ، وأساليب التدريس ، ومعاهد التعليم ، وشؤون الطلبة ، وكان هذا ضمن رؤيته الإصلاحية العلمية والتربوية ، فرحمه الله وجزاه خيراً^(٢٩) .

التاج العلمي : بلغت مؤلفات الشيخ - رحمه الله - وتحقيقاته أكثر من ثلاثين عنواناً في فنون شتى ، منها المطبوع ، ومنها ما هو مخطوط .^(٣٠)

فمن المطبوع التالي :

١. التحرير والتنوير .
٢. كشف المغطى من المعاني والألفاظ الواقعة في الموطأ .
٣. مقاصد الشريعة .
٤. الوقف وأثره في الإسلام .
٥. أصول الإنشاء والخطابة .
٦. موجز البلاغة .
٧. قصة المولد .

(٢٩) ينظر الشيخ محمد الطاهر بن عاشور ومنهجه في تفسيره لمياء العلي ص ٥٣-٦٣ ؛ ومحمد الطاهر بن عاشور وكتابه مقاصد الشريعة لمحمد الحبيب ١/١٦٤-١٦٨ .

(٣٠) ينظر الشيخ محمد الطاهر بن عاشور ومنهجه في تفسيره لمياء العلي ص ٧٥-٧٨ .

٨. أليس الصبح بقريب .
٩. أصول التقدم في الإسلام .

ومن المخطوط :

١. آراء اجتهادية .
٢. أمالي على دلائل الإعجاز .
٣. غرائب الاستعمال .
٤. تعاليق على المطول وحاشية السيالكوتي .
٥. تراجم بعض الأعلام .
٦. كتاب تاريخ العرب .

وفاته : بعد حياة علمية زاخرة بالعلم والتعليم جاوزت التسعين عاماً توفي

الشيخ ابن عاشور - رحمه الله - وأسكنه فسيح الجنان في تونس سنة ١٣٩٣ هـ . .

يقع كتاب التحرير والتنوير في ثلاثين جزءاً موزعاً على اثني عشر مجلداً طبع في دار سحنون في تونس ، وله عدة طبعات من دور مختلفة .

بدأ المؤلف كتابه بتمهيد ذكر فيه أن تفسير كتاب الله كان من أكبر أمنيته حيث قال : "فقد كان أكبر أمنيته منذ أمد بعيد تفسير الكتاب المجيد ، الجامع لمصالح الدنيا والدين ، وموثق شديد العرى من الحق المتين ، والحاوي لكليات العلوم ومعاهد استنباطها ، والآخذ قوس البلاغة من محل نياطها ، طمعا في بيان نكت من العلم ، وكليات من التشريع ، وتفاصيل من مكارم الأخلاق." (٣١)

ثم ذكر أنه وبعد تردد وإحجام عن الخوض في هذا المجال أقدم على هذه المهمة إقدام الشجاع ، وأخذ على نفسه أن ييدي في تفسير القرآن نكتاً لم يسبق إليها ، وأن يقف موقف الحكم بين طوائف المفسرين تارة لها ، وآونة عليها ، وفي كل هذا كلام جميل أحببت أن انقل قوله بالكامل ، يقول - رحمه الله - : "ولكني كنت على كلفي بذلك أتجهم التفحم على هذا المجال ، وأحجم عن الزج بسية قوسي" (٣٢) في هذا النضال ، اتقاء ما عسى أن يعرض له المرء نفسه من متاعب تنوء بالقوة ، أو فلتات سهام الفهم وإن بلغ ساعد الذهن كمال الفتوة ، فبقيت أسوف النفس مرة ومرة أسومها زجراً ، فإن رأيت منها تصميمًا أحلتها على فرصة أخرى ، وأنا آمل أن يمنح من التيسير ما يشجع على قصد هذا الغرض العسير ، وفيما أنا بين إقدام وإحجام ، أتخيل هذا الحقل مرة القتاد (٣٣) وأخرى الشام (٣٤) ، إذا أنا بأملتي قد خيل إلي أنه تباعد أو انقضى ، إذ قدر أن

(٣١) التحرير والتنوير ٥/١ .

(٣٢) سية القوس : ما عطف من طرفيها ، وفي لسان العرب : سية القوس طرف قائما ؛ وقيل رأسها ؛ وقيل ما اعوج من رأسها ، وهو بعد الطائف ، والنسب إليه سبيوي . [ينظر تمهيد اللغة لحمد الأزهرى ١٥٥/٦ ؛ ولسان العرب لابن منظور ٤١٧/١٤] .

(٣٣) القتاد : شجر له شوك صلب له سنفة وجناة كحناة السمير ، ينبت بنجد وحمالة ، واحدته قتادة ، قال أبو حنيفة : القتادة ذات شوك ، قال : ولا يعد من العضاء ، وقال : مرة القتاد شجر له شوك أمثال الإبر ،

تسند إلى خطة القضاء ، فبقيت متلهفا ولات حين مناص ، وأضمرت تحقيق هاته الأمنية متى أجل الله الخلاص ، وكنت أحداث بذلك الأصحاب والإخوان ، وأضرب المثل بأبي الوليد ابن رشد^(٣٥) في كتاب البيان ، ولم أزل كلما مضت مدة يزداد التمني وأرجو إنجازها ، إلى أن أوشك أن تمضي عليه مدة الحياة ، فإذا الله قد من بالنقلة إلى خطة الفتيا ، وأصبحت المهمة مصروفة إلى ما تنصرف إليه الهمم العليا ، فتحول إلى الرجاء ذلك اليأس ، وطمعت أن أكون ممن أوتي الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس ، هنالك عقدت العزم على تحقيق ما كنت أضمرته ، واستعنت بالله تعالى واستخرته ، وعلمت أن ما يهول من توقع كلل أو غلط لا ينبغي أن يحول بيني وبين نسج هذا النمط ، إذا بذلت الوسع من الاجتهاد ، وتوخيت طرق الصواب والسداد .

أقدمت على هذا المهم إقدام الشجاع على وادي السباع^(٣٦) ، متوسطا في معترك أنظار الناظرين ، وزائر بين ضباح الزائرين ، فجعلت حقا علي أن أبدي في تفسير القرآن نكتا لم أر من سبقني إليها ، وأن أقف موقف الحكم بين طوائف المفسرين تارة لها وآونة عليها ، فإن الاختصار على الحديث المعاد ، تعطيل لفيض القرآن الذي ما له من نفاذ ، ولقد رأيت الناس حول كلام الأقدمين أحد رجلين : رجل معتكف فيما شاده الأقدمون ، وآخر أخذ بمعوله في هدم ما مضت عليه القرون ، وفي كلتا الحالتين ضر كثير ، وهنالك حالة أخرى ينحبر بها الجناح الكسير ، وهي أن نعهد إلى ما أشاده الأقدمون فنهبه

وله ورقة غبراء ولمرة تبت معها غبراء كأنها عجمة النوى ، والقناد شجر له شوك وهو الأعظم . [ينظر المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ٢٩٨/٦ ؛ ولسان العرب لابن منظور ٣/٣٤٢] .
(٣٤) الثمام : شجر ضعيف وهو معروف في البادية ولا تجده النعم إلا في الجذوبة . [ينظر معجم مقاييس اللغة لابن فارس ١/٣٦٩ ؛ ولسان العرب لابن منظور ١٢/٧٩] .

(٣٥) الإمام العلامة شيخ المالكية ، قاضي الجماعة بقرطبة ، زعيم فقهاء وقته بأقطار الأندلس والمغرب ، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد القرطبي المالكي ، ولد في شوال سنة خمس وأربعمائة ، ألف كتاب البيان والتحصيل لما في المستخرجة من التوجيه والتعليل ؛ وكتاب المقدمات لأوائل كتب المدونة ، توفي سنة ٥٢٠هـ . . [ينظر سير أعلام النبلاء للذهبي ١٩/٥٠١ ؛ والديباج للذهب لابن فرحون ص ٢٧٨] .

(٣٦) جمع سبع ، اسم موقع اشتهر بخطورته ، وهو معروف بالبصرة ، وهو الذي قتل فيه الزبير بن العوام رضي الله عنه [ينظر معجم ما استمع لأبي عبيد البكري ٣/٧١٥ ؛ معجم البلدان لياقوت الحموي ٥/٣٤٣] .

ونزيده ، وحاشا أن ننقضه أو نبيده ، علماً بأن غمض فضلهم كفران للنعمة ، ووجد مزايها سلفها ليس من حميد خصال الأمة ، فالحمد لله الذي صدق الأمل ، ويسر إلى هذا الخير ودل." (٣٧)

ثم أخذ ببيان ما اهتم به في تفسيره ، فقال : "وقد اهتمت في تفسيري هذا ببيان وجوه الإعجاز ونكت البلاغة العربية وأساليب الاستعمال ، واهتمت أيضا ببيان تناسب اتصال الآي بعضها ببعض ، وهو من ذرع جليل قد عني به فخر الدين الرازي^(٣٨) ، وألف فيه برهان الدين البقاعي كتابه المسمى نظم الدرر في تناسب الآي والسور ، إلا أنهما لم يأتيا في كثير من الآي بما فيه مقنع ، فلم تزل أنظار المتأملين لفصل القول تتطلع ، أما البحث عن تناسب مواقع السور بعضها إثر بعض ، فلا أراه حقا على المفسر .

ولم أغادر سورة إلا بينت ما أحيط به من أغراضها ؛ لئلا يكون الناظر في تفسير القرآن مقصورا على بيان مفرداته ، ومعاني جملة كأنها فقر متفرقة تصرفه عن روعة انسجامه ، وتحجب عنه روائع جماله .

واهتمت بتبيين معاني المفردات في اللغة العربية بضبط وتحقيق ؛ مما خلعت عن ضبط كثير منه قواميس اللغة ، وعسى أن يجد فيه المطالع تحقيق مراده ، ويتناول منه فوائد ونكتاً على قدر استعداده ، فإني بذلت الجهد في الكشف عن نكت من معاني القرآن وإعجازه خلعت عنها التفاسير ، ومن أساليب الاستعمال الفصيح ما تصبو إليه هم النحارير ، بحيث ساوى هذا التفسير على اختصاره مطولات القماطير ، ففيه أحسن ما

(٣٧) التحرير والتنوير ٥/١ .

(٣٨) محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري - من ذرية أبي بكر الصديق ﷺ - الشافعي المفسر للكلم ، الإمام فخر الدين الرازي ابن خطيب الري ، ولد سنة أربع وأربعين وخمسائة ، له تصانيف عديدة منها : التفسير الكبير ، والمحصول في أصول الفقه ، وإعجاز القرآن ، مات بمرة يوم عيد الفطر سنة ست وستمائة [ينظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٥٠١/٢١ ؛ وطبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٨١/٨ ؛ وطبقات المفسرين للسيوطي ص ١١٥] .

في التفاسير ، وفيه أحسن مما في التفاسير." (٣٩)

وختم هذا التمهيد بذكر مسمى الكتاب الذي جعله بعنوان (تحرير المعنى السديد، وتنوير العقل الجديد ، من تفسير الكتاب المجيد) واختصر هذا الاسم إلى (التحرير والتنوير من التفسير) .

بعد هذا أخذ بذكر مقدمات تكون عوناً للباحث في التفسير ، وتغنيه عن مُعاد كثير وهي عشر مقدمات .

المقدمة الأولى : في التفسير والتأويل ومحو التفسير علماً .

بدأ المقدمة الأولى في بيان المعنى اللغوي والاصطلاحي للتفسير ، ثم ذكر موضوع التفسير .

وفي ثنايا هذه المقدمة يرى ابن عاشور أن إطلاق لفظ علم على التفسير إنما هو تسامح لمخالفته معنى العلم .

وعزى رأي العلماء الذين قالوا : أن تفسير ألفاظ القرآن علماً مستقلاً ، لواحد من وجوه ستة .

ثم بين أن التفسير يعد من أصول الشريعة إذا كان بياناً وتفسيراً لمراد الله من كلامه سبحانه وتعالى ، أما إن أخذ من حيث ما فيه من بيان مكّي ومدني ، وناسخ ومنسوخ ، ومن قواعد الاستنباط التي تذكر أيضاً في علم أصول الفقه من عموم وخصوص وغيرهما كان معدوداً في متعمات العلوم الشرعية .

كما عد التفسير أول العلوم الإسلامية ظهوراً ، إذ ظهر الخوض فيه في عصر النبي

ﷺ ، وذكر أن أول من صنف فيه عبد الملك بن جريج المكي^(٤٠).

وختم هذه المقدمة في بيان معنى التأويل ، وهل هو مساو للتفسير أو أخص منه ، أو هما متباينان ، ورجح الشيخ ابن عاشور أنهما متساويان في المعنى .

المقدمة الثانية : في استمداد علم التفسير .

عرّف فيها معنى استمداد العلم ، ثم بين ممّ يستمد العلم بقوله : "فاستمداد علم التفسير للمفسر العربي والمولد ، من المجموع الملتمس من علم العربية وعلم الآثار ، ومن أخبار العرب وأصول الفقه ، قيل وعلم الكلام وعلم القراءات."^(٤١)

وختم هذه المقدمة بذكر تنبيه فقال : "اعلم أنه لا يعد من استمداد علم التفسير الآثار المروية عن النبي ﷺ في تفسير آيات ، ولا ما يروى عن الصحابة في ذلك ، لأن ذلك من التفسير لا من مدده ، ولا يعد أيضا من استمداد التفسير ما في بعض آي القرآن من معنى يفسر بعضا آخر منها ، لأن ذلك من قبيل حمل بعض الكلام على بعض ، كتخصيص العموم وتقييد المطلق وبيان المجمل وتأويل الظاهر ودلالة الاقتضاء وفحوى الخطاب ولحن الخطاب ، ومفهوم المخالفة."^(٤٢)

وقال : "واعلم أن استمداد علم التفسير من هذه المواد لا ينافي كونه رأس العلوم الإسلامية ، لأن كونه رأس العلوم الإسلامية معناه أنه أصل لعلوم الإسلام على وجه الإجمال ، فأما استمداده من بعض العلوم الإسلامية فذلك استمداد لقصد تفصيل التفسير

(٤٠) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج أبو الوليد ، وقيل أبو خالد القرشي مولاهم المكي ، أحد الأعلام ، ولد سنة ثمانين ، قال أحمد : أول من صنف الكتب ابن جريج وابن أبي عروبة ، وإذا قال ابن جريج : قال ، فاحذره ، وإذا قال : سمعت ، أو سألت جاء بشيء ليس في النفس منه شيء ، مات سنة خمس مائة . [ينظر غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ٤٦٩/١ ؛ وطبقات الحفاظ للسيوطي ص ٨١] .

(٤١) التحرير والتنوير ١٨/١ .

(٤٢) التحرير والتنوير ٢٧/١ .

على وجه أتم من الإجمال ، وهو أصل لما استمد منه باختلاف الاعتبار. "(٤٣)

المقدمة الثالثة : فحى صحة التفسير بغير المأثور ومعنى التفسير بالرأى ونحوه .

بدأ هذه المقدمة بسؤال ثم أجاب عنه وفيما يلي نص قوله ، قال رحمه الله : "إن قلت : أترك بما عددت من علوم التفسير تثبت أن تفسيراً كثيراً للقرآن لم يستند إلى مأثور عن النبي ﷺ ولا عن أصحابه ، وتبيح لمن استجمع من تلك العلوم حظاً كافياً ، وذوقاً يفتح له بمهما من معاني القرآن ما يفتح عليه ، أن يفسر من آي القرآن بما لم يؤثر عن هؤلاء ، فيفسر بمعان تقتضيها العلوم التي يستمد منها علم التفسير ، وكيف حال التحذير الواقع في الحديث الذي رواه الترمذي^(٤٤) عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : ((من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار)) ، وفي رواية : ((من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار)) . والحديث الذي رواه أبو داود والترمذي والنسائي^(٤٥) أن النبي ﷺ قال : ((من تكلم في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ)) ، وكيف يحمل ما روي من تحاشي بعض السلف عن التفسير بغير توقيف؟ فقد روي عن أبي بكر الصديق أنه سئل عن تفسير الأب في قوله : ((وفاكهة وأب)) فقال : أي أرض تقلني ، وأي سماء

(٤٣) التحرير والتنوير ٢٧/١ .

(٤٤) رواه الترمذي في أبواب تفسير القرآن عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه ، حديث رقم [٢٩٥١] ، ١٩٩/٥ . قال أبو عيسى هذا حديث حسن ؛ وأورده الألباني في السلسلة الضعيفة حديث رقم [١٧٨٣] ، ٢٨٢/٤ .

(٤٥) رواه أبو داود في كتاب العلم ، باب الكلام في كتاب الله بغير علم ، حديث رقم [٣٦٥٢] ، ٣٢٠/٣ . - والترمذي في أبواب تفسير القرآن عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه ، حديث رقم [٢٩٥٢] ، ٢٠٠/٥ ، والنسائي في كتاب فضائل القرآن ، باب من قال في القرآن بغير علم ، حديث رقم [٨٠٨٦] ، ٣١/٥ . قال الترمذي : وقد تكلم بعض أهل الحديث في سهيل بن أبي حزم ٢٠٠/٥ ، وأورده الألباني في صحيح الترمذي ١٧٩/٣ ، وقال : قال أبو عيسى : حديث غريب .

تظلمي إذا قلت في القرآن رأيي ، ويروى عن سعيد بن المسيب^(٤٦) والشعبي^(٤٧) إجماعهما عن ذلك .

قلت : أراني كما حسبت أثبت ذلك وأبيحه ، وهل اتسعت التفاسير وتفتنت مستنبطات معاني القرآن إلا بما رزقه الذين أوتوا العلم من فهم في كتاب الله ، وهل يتحقق قول علمائنا إن القرآن لا تنقضي عجائبه إلا بازدياد المعاني باتساع التفسير؟ ولولا ذلك لكان تفسير القرآن مختصراً في ورقات قليلة." (٤٨)

بعد هذا بين أن التفسير غير مقصور على بيان مفردات القرآن من جهة العربية ، وذكر أن استنباط الأحكام التشريعية من القرآن من قبيل التفسير لآيات القرآن ، وأجاب عن الشبهة التي نشأت من الآثار المروية في التحذير من تفسير القرآن بالرأي ، وأرجعه إلى واحد من خمسة وجوه .

ثم نبه على أن هناك طوائف التزمت تفسير القرآن بما يوافق هواها ، وذكر تلك الطوائف .

وختم هذه المقدمة بنصيحة فقال : "هذا وإن واجب النصح في الدين والتنبيه إلى ما يغفل عنه المسلمون مما يحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم ، قضى علي أن أنبه إلى خطر أمر تفسير الكتاب ؛ والقول فيه دون مستند من نقل صحيح عن أساطين المفسرين أو إبداء

(٤٦) أبو محمد سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي ؓ ، ولد لستين مضتاً من خلافة عمر ؓ ، قال محمد بن يحيى بن حبان : كان رأساً من بالمدينة في دهره ، المقدم عليهم في الفتوى سعيد ، ويقال : فقيه الفقهاء توفي بالمدينة ، قال يحيى بن سعيد : سنة إحدى ، أو اثنتين وتسعين ، وقال الواقدي : سنة أربع وتسعين ، وكان يقال لهذه السنة سنة الفقهاء لكثرة من مات فيها ، وقال المدائني ويحيى بن معين سنة خمس ومائة . [ينظر طبقات الفقهاء لابن منظور ص ٣٩ ، وطبقات الحفاظ للسيوطي ص ٢٥] .

(٤٧) أبو عمرو عامر بن شراحيل الشعبي ، من همدان ، ولد لست سنين خلت من خلافة عثمان ؓ ، قال أشعث بن سوار : عن ابن سيرين قال : قدمت الكوفة وللشعبي حلقة عظيمة والصحابة يومئذ كثير ، وروى سليمان التيمي عن أبي مجلز قال : ما رأيت فقيهاً أفقه من الشعبي ، مات سنة أربع ومائة ، وقيل سنة سبع ومائة وهو ابن اثنتين وثمانين سنة . [ينظر طبقات الفقهاء لابن منظور ص ٨٢ ، وتاريخ الإسلام للذهبي ١٢٦/٧] .

(٤٨) التحرير والتنوير ٢٨/١ .

تفسير ، أو تأويل من قائله ؛ إذا كان القائل توفرت فيه شروط الضلالة في العلوم التي سبق ذكرها في المقدمة الثانية، فقد رأينا تحافت كثير من الناس على الخوض في تفسير آيات من القرآن ، فمنهم من يتصدى لبيان معنى الآيات على طريقة كتب التفسير ، ومنهم من يضع الآية ثم يركض في أساليب المقالات تاركاً معنى الآية جانباً ؛ جالباً من معاني الدعوة والموعظة ما كان جالباً ، وقد دلت شواهد الحال على ضعف كفاية البعض لهذا العمل العلمي الجليل ، فيجب على العاقل أن يعرف قدره ، وأن لا يتعدى طوره ، وأن يرد الأشياء إلى أربابها ، كي لا يختلط الخائر بالزباد ، ولا يكون في حالك سواد ، وإن سكوت العلماء على ذلك زيادة في الورطة ، وإفحاش لأهل هذه الغلطة ، فمن يركب متن عمياء ويخطب بخط عشواء فحق على أساطين العلم تقويم اعوجاجه ، وتمييز حلوه من أجاجه ، تحذيراً للمطالع وتـ . زيلا في البرج والطلع. "(٤٩)"

المقدمة الرابعة : فيما يليق أن يتجهون غرض المفسر .

ذكر الشيخ ابن عاشور - رحمه الله - هنا أن القرآن أنزله الله تعالى كتاباً لصلاح أمر الناس كافة الفردية والجماعية والعمرانية .

بعد هذا أخذ ببيان المقاصد الأصلية التي جاء القرآن لتبليغها ، وأنه يجب على الآخذ في هذا الفن بأن يعلمها ، وهي مقاصد ثمانية :

١ . إصلاح الاعتقاد وتعليم العقيد الصحيح .

٢ . تهذيب الأخلاق .

٣ . التشريع وهو الأحكام خاصة وعامة .

٤ . سياسة الأمة .

٥ . القصص وأخبار الأمم السالفة .

٦. التعليم بما يناسب حالة عصر المخاطبين ، وما يؤهلهم إلى تلقي الشريعة

ونشرها ، وذلك علم الشرائع وعلم الأخبار .

٧. المواعظ والإنذار والتحذير والتبشير .

٨. الإعجاز بالقرآن ليكون آية دالة على صدق الرسول ﷺ .

بعد ذلك بين الطرق التي يُفسَّر القرآن من خلالها . وختم هذا الباب ببيان علاقة العلوم بالقرآن .

المقدمة الخامسة : في أسباب النزول .

بدأ هذه المقدمة بذكر أحوال المفسرين في طلب المناسبة ، ثم ذكر أن من أسباب النزول ما ليس للمفسر غنى عن علمه ، ثم ذكر أن أسباب النزول التي صحت أسانيدُها هي خمسة أقسام ، وختم هذه المقدمة بذكر فوائد أسباب النزول .

المقدمة السادسة : في القراءات .

يرى الشيخ ابن عاشور - رحمه الله - أنه لولا عناية المفسرين بذكر اختلاف القراءات في ألفاظ القرآن ، لكان في معزل عن التكلم في ذلك فيقول : "لولا عناية كثير من المفسرين بذكر اختلاف القراءات في ألفاظ القرآن حتى في كفيات الأداء ، لكنت بمعزل عن التكلم في ذلك ، لأن علم القراءات علم جليل مستقل قد خص بالتدوين والتأليف ، وقد أشبع فيه أصحابه وأسهبوا بما ليس عليه مزيد ، ولكني رأيتني بمحل الاضطرار إلى أن ألقى عليكم جملا في هذا الغرض ، تعرفون بما مقدار تعلق اختلاف القراءات بالتفسير ، ومراتب القراءات قوة وضعفا ، كي لا تعجبوا من إعراضي عن ذكر

كثير من القراءات في أثناء التفسير." (٥٠)

ثم ذكر أن للقراءات حالتين : إحداهما لا تعلق لها بالتفسير بحال ، والثانية لها تعلق به من جهات متفاوتة ، وذكر شروط قبول القراءة ، كما ذكر اختلاف العلماء في حديث عمر بن الخطاب وهشام بن حكيم^(٥١) ، وأرجع الأقوال إلى اعتبارين : أحدهما باعتبار الحديث منسوخاً ، والآخر باعتباره محكماً .

ثم ذكر مراتب القراءات الصحيحة والترجيح بينها .

كما نبه أنه اقتصر في تفسيره على التعرض لاختلاف القراءات العشرة المشهورة ، ويقدم قراءة نافع^(٥٢)
برواية قالون^(٥٣) .

وختم هذه المقدمة بذكر القراءات التي يقرأ بها اليوم في بلاد الإسلام ، مع تحديد القراءة والقارئ لكل قطر .

(٥٠) التحرير والتنوير ٥١/١ .

(٥١) هشام بن حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي ، وخديجة زوج النبي ﷺ عمة أبيه ، أسلم يوم الفتح ومات قبل أبيه ، وقيل : استشهد بأجنادين . [ينظر أسد الغابة لابن الأثير ٨٩/٣ ، والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٥٨٣/٦] .

(٥٢) نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم أبو روم ، ويقال أبو نعيم ، ويقال أبو الحسن ، وقيل أبو عبد الله ، وقيل أبو عبد الرحمن الليثي مولاها ، المدني ، وهو مولى جعونة بن شعوب الليثي حليف حمزة بن عبد المطلب ، أحد القراء السبعة والأعلام ثقة صالح ، أصله من أصبهان ، مات سنة تسع وستين ومائة ، وقيل سبعين ، - - - وقيل سبع وستين ، وقيل خمسين وقيل سبع وخمسين . [ينظر معرفة القراء الكبار للذهبي ١٠٧/١ ، وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ٣٣٠/٢] .

(٥٣) عيسى بن مينا بن وردان بن عيسى بن عبد الصمد بن عمر بن عبد الله الزرقني ويقال المري ، مولى بني زهرة أبو موسى الملقب قالون ، قارئ للمدينة ونحوها ، يقال إنه ربيب نافع ، وقد اختص به كثيراً ، وهو الذي سماه قالون لجودة قراءته ، فإن قالون بلغة الرومية معناها جيد ، توفي قبل سنة عشرين ومائتين ، وقال الاهوازي وغيره سنة خمس ومائتين ، وقال الذهبي هذا غلط وأثبت وفاته سنة عشرين ، وهو الأصح والله أعلم . [ينظر معرفة القراء الكبار للذهبي ١٥٥/١ ، وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ٦١٥/١] .

المقدمة السابعة : قصص القرآن .

قال - رحمه الله - : "امتن الله على رسوله ﷺ بقوله : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفْلِينَ ﴾ يوسف: ٣ ، فعلمنا من قوله : ﴿ أَحْسَنَ ﴾ أن القصص القرآنية لم تسق مساق الإحاض^(٥٤) وتحديد النشاط ، وما يحصل من استغراب مبلغ تلك الحوادث من خير أو شر ، لأن غرض القرآن أسمى وأعلى من هذا ، ولو كان من هذا لساوى كثيرا من قصص الأخبار الحسنة الصادقة ؛ فما كان جديرا بالتفضيل على كل جنس القصص." (٥٥)

ثم ذكر تعريف القصة .

بعد هذا أخذ ببيان العبرة والعظة من سوق القصة ، وذكر فيها عشر فوائد ، وصدر هذه الفوائد بكلام جميل أحببت أن أطلع القارئ عليه ، يقول - رحمه الله - : "وأبصر أهل العلم أن ليس الغرض من سوقها قاصرا على حصول العبرة والموعظة مما تضمنته القصة من عواقب الخير أو الشر ، ولا على حصول التنويه بأصحاب تلك القصص في عناية الله بهم ، أو التشويه بأصحابها فيما لقوه من غضب الله عليهم ، كما تقف عنده أفهام القانعين بظواهر الأشياء وأوائلها ، بل الغرض من ذلك أسمى وأجل ، إن في تلك القصص لعبراً جمة وفوائد للأمة ، ولذلك نرى القرآن يأخذ من كل قصة أشرف مواضعها ، ويعرض عما عداه ليكون تعرضه للقصص من - زها عن قصد التفكه بها ، من أجل ذلك كله لم تأت القصص في القرآن متتالية متعاقبة في سورة أو سور ؛ كما يكون كتاب تاريخ ، بل كانت مفرقة موزعة على مقامات تناسبها ، لأن معظم الفوائد

(٥٤) يقال قد أحض القوم إحاضاً إذا أفاضوا فيما يؤنسهم من الحديث ، وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول لأصحابه أحضوا فيأخذون في الأشعار وأيام العرب . [ينظر تهذيب اللغة لمحمد الأزهرى ١٣٢/٤ ؛ وأساس البلاغة للزمخشري ص ١٤٢] .

الحاصلة منها لها علاقة بذلك التوزيع ، هو ذكر وموعظة لأهل الدين ، فهو بالخطابة أشبه

وللقرآن أسلوب خاص هو الأسلوب المعبر عنه بالتذكير وبالذكر في آيات يأتي تفسيرها ، فكان أسلوبه قاضيا للوطنين ، وكان أجل من أسلوب القصاصيين في سوق القصص لمجرد معرفتها ، لأن سوقها في مناسباتها يكسبها صفتين : صفة البرهان ، وصفة التبيان. "(٥٦)

وختم هذه المقدمة بدفع الهاجس الذي رآه خَطَرَ لكثير من أهل اليقين والمتشككين ، وهو أن يقال : لماذا لم يقع الاستغناء بالقصة الواحدة في حصول المقصود منها ؛ وما فائدة تكرار القصة في سور كثيرة؟ وربما تطرق هذا الهاجس ببعضهم إلى مناهج الإلحاد في القرآن ، وذكر في هذا خمسة مقاصد لتكرير القصة .

ثم قال : "فهذه تحقيقات سمحت بما القريبة ، وربما كانت بعض معانيها في كلام السابقين غير صريحة. "(٥٧)

المقدمة الثامنة : فتح أسر القرآن وآياته وسوره وترتيبها وأسمائها .

في المقدمة الثامنة تحدث ابن عاشور - رحمه الله - عن أسماء القرآن ، وبيان معاني تلك الأسماء ، ثم ذكر سبب تسميته مصحفاً .

بعد ذلك أخذ بالحديث عن آيات القرآن ، فبدأ بتعريف الآية ، وذكر أن التسمية بالآيات إنما هي من مبتكرات القرآن .

(٥٦) التحرير والتنوير ٦٤/١ .

(٥٧) التحرير والتنوير ٦٩/١ .

ثم تحدث عن مقادير الآيات فيقول - رحمه الله - : "وتحديد مقادير الآيات مروى عن النبي ﷺ ، وقد تختلف الرواية في بعض الآيات ، وهو محمول على التخيير في حد تلك الآيات التي تختلف فيها الرواية في تعيين منتهاها ومبتدأ ما بعدها ، فكان أصحاب النبي ﷺ على علم من تحديد الآيات." (٥٨)

ثم ذكر أقول العلماء في المسألة ، وأعقبها برأيه .

ويرى - رحمه الله - أن الأفضلية هي في الوقوف على رؤوس الآيات وإن تعلقت بما بعدها اتباعاً لهدي رسول الله ﷺ وسنته .

ذكر بعد ذلك اختلاف العلماء في عدد الآيات فقال : "فقد يكون بعض ذلك عن اختلاف في الرواية ، وقد يكون بعضه عن اختلاف الاجتهاد." (٥٩)

ثم تحدث عن ترتيب الآيات فقال - رحمه الله - : "لذلك كان ترتيب آيات السورة الواحدة على ما بلغتنا عليه متعينا ؛ بحيث لو غير عنه إلى ترتيب آخر لـ. زل عن حد الإعجاز الذي امتاز به ، فلم تختلف قراءة النبي ﷺ في ترتيب أي السور على نحو ما هو في المصحف الذي بأيدي المسلمين اليوم ، وهو ما استقرت عليه رواية الحفاظ من الصحابة عن العرضات الأخيرة التي كان يقرأ بها النبي ﷺ في أواخر سني حياته الشريفة ، وحسبك أن زيد بن ثابت حين كتب المصحف لأبي بكر لم يخالف في ترتيب أي القرآن." (٦٠)

ثم قال : "واتساق الحروف واتساق الآيات واتساق السور كله عن رسول الله ﷺ ، فلهذا كان الأصل في أي القرآن أن يكون بين الآية ولاحققتها تناسب في الغرض ، أو في الانتقال منه ، أو نحو ذلك من أساليب الكلام المنتظم المتصل ، وما يدل عليه وجود حروف العطف المفيدة الاتصال مثل الفاء ولكن وبل ومثل أدوات الاستثناء ، على أن وجود ذلك لا يعين اتصال ما بعده بما قبله في الذ. زول ، فإنه قد اتفق على أن قوله

(٥٨) التحرير والتنوير ٧٤/١ .

(٥٩) التحرير والتنوير ٧٧/١ .

(٦٠) التحرير والتنوير ٧٩/١ .

تعالى: ﴿غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ﴾ النساء: ٩٥ ، نزل بعد نزول ما قبله وما بعده من قوله: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾^(٦١).

ثم أخذ بالحديث عن وقوف القرآن ، فبدأ بتعريف الوقف ، ثم قال : "وعلى جميع التقادير لا تجد في القرآن مكاناً يجب الوقف فيه ، ولا يحرم الوقف فيه ؛ كما قال ابن الجزري^(٦٢) في أرجوزته ، ولكن الوقف ينقسم إلى أكيد حسن ودونه ، وكل ذلك تقسيم بحسب المعنى ، وبعضهم استحسّن أن يكون الوقف عند نهاية الكلام ، وأن يكون ما يتطلب المعنى الوقف عليه قبل تمام المعنى سكناً : وهو قطع الصوت حصة أقل من حصة قطعه عند الوقف."^(٦٣)

ثم ذكر أن السلف لم يشتدّ اعتناؤهم بتحديد أوقافه لظهور أمره ، ثم قال : "كان الاعتبار بفواصله ؛ التي هي مقاطع آياته عندهم أهم ، لأن عجز قادتهم وأولي البلاغة والرأي منهم ؛ تقوم به الحجة عليهم وعلى دهمائهم ، فلما كثر الداخلون في الإسلام من دماء العرب ، ومن عموم بقية الأمم ، توجه اعتناء أهل القرآن إلى ضبط وقوفه ، تيسيراً لفهمه على قارئيه ، فظهر الاعتناء بالوقوف ، وروعي فيها ما يراعى في تفسير الآيات ، فكان ضبط الوقوف مقدمة لما يفاد من المعاني عند واضع الوقف."^(٦٤)

بعد ذلك أخذ بالحديث عن سُوَر القرآن ، فبدأ بتعريف السورة .

ثم ذكر أنه "لم يحفظ عن جمهور الصحابة حين جمعوا القرآن أنهم ترددوا ؛ ولا

(٦١) التحرير والتنوير ٧٩/١ - ٨٠ .

(٦٢) الحافظ شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد بن علي بن يوسف المعروف بابن الجزري الشافعي ، مقرئ الممالك الإسلامية ، ولد بدمشق سنة إحدى وخمسين وسبعمائة ، كان حافظاً قارئاً محدثاً ، وماهراً في المعاني ، والبيان ، والتفسير ، ألف شرح للمصاييح ، وكتاب النشر في القراءات العشر ، وطبقات القراء وتاريخهم الكبرى والصغرى ، وكانت وفاته في سنة ثلاث وثلاثين وثمانمائة . [ينظر شذرات الذهب لمحمد المعري ٢٠٤/٧ ؛ وطبقات المفسرين للأدنه وي ص ٣٢٠] .

(٦٣) التحرير والتنوير ٨٣/١ .

(٦٤) التحرير والتنوير ٨٤/١ .

اختلفوا في عدد سوره ، وأنها مائة وأربع عشرة سورة." (٦٥)

ذكر عقب هذا أقوال العلماء في ترتيب السور بعضها إثر بعض ، ثم قال : "أقول : لا شك أن طوائف من سور القرآن كانت مرتبة في زمن النبي ﷺ على ترتيبها في المصحف الذي بأيدينا اليوم الذي هو نسخة من المصحف الإمام ، الذي جُمع وكتب في خلافة أبي بكر الصديق ، ووزعت على الأمصار نسخ منه في خلافة عثمان ذي النورين ، فلا شك في أن سور المفصل كانت هي آخر القرآن ولذلك كانت سنة قراءة السورة في الصلوات المفروضة ؛ أن يكون في بعض الصلوات من طوال المفصل ، وفي بعضها من وسط المفصل ، وفي بعضها من قصار المفصل ، وأن طائفة السور الطولى الأوائل في المصحف كانت مرتبة في زمن النبي ﷺ أول القرآن ، والاحتمال فيما عدا ذلك .

وأقول : لا شك في أن زيد بن ثابت ، وعثمان بن عفان > ، وهما من أكبر حفاظ القرآن من الصحابة ، توخيا ما استطاعا ترتيب قراءة النبي ﷺ للسور ، وترتيب قراءة الحفاظ التي لا تخفى على رسول الله ﷺ ، وكان زيد بن ثابت من أكبر حفاظ القرآن ، وقد لازم النبي ﷺ مدة حياته بالمدينة ، ولم يتردد في ترتيب سور القرآن على نحو ما كان يقرؤها النبي ﷺ حين نسخ المصاحف في زمن عثمان." (٦٦)

ثم تحدث بعد ذلك عن أسماء السور ، فقال : "وأما أسماء السور فقد جعلت لها من عهد نزول الوحي ، والمقصود من تسميتها تيسير المراجعة والمذاكرة." (٦٧)

وفي آخر هذه المقدمة قال : "اعلم أن الصحابة لم يثبتوا في المصحف أسماء السور ؛ بل اكتفوا بإثبات البسملة في مبدأ كل سورة علامة على الفصل بين السورتين ، وإنما فعلوا ذلك كراهة أن يكتبوا في أثناء القرآن ما ليس بآية قرآنية ، فاختراروا البسملة لأنها مناسبة للافتتاح مع كونها آية من القرآن." (٦٨)

(٦٥) التحرير والتنوير ٨٥/١ .

(٦٦) التحرير والتنوير ٨٦/١ .

(٦٧) التحرير والتنوير ٩٠/١ .

(٦٨) التحرير والتنوير ٩١/١ .

المقدمة التاسعة : في أن المعاني التي تتحملها جملة القرآن ، تعتبر مرادفة بها .

قال - رحمه الله - : "إن العرب أمة جبلت على ذكاء القرائح وفطنة الأفهام ، فعلى دعامة فطنتهم وذكائهم أقيمت أساليب كلامهم ، وبخاصة كلام بلغائهم ، ولذلك كان الإيجاز عمود بلاغتهم ؛ لاعتماد المتكلمين على أفهام السامعين ، كما يقال لمحة دالة." (٦٩)

وقال : "فحاء القرآن على أسلوب أبدع مما كانوا يعهدون وأعجب ، فأعجز بلغاء المعاندين عن معارضته ، ولم يسعهم إلا الإذعان ، سواء في ذلك من آمن منهم مثلاً : لبيد بن ربيعة^(٧٠) وكعب بن زهير^(٧١) والناطقة الجعدي^(٧٢) ، ومن استمر على كفره عنده . إذاً مثل الوليد بن المغيرة ، فالقرآن من جانب إعجازه يكون أكثر معاني من المعاني المعتادة ؛

(٦٩) التحرير والتنوير ٩٣/١ .

(٧٠) لبيد بن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن صعصعة الكلابي الجعفري أبو عقيل ، الشاعر المشهور ، قال المرزباني في معجمه : كان فارساً شجاعاً شاعراً سخيّاً ، قال الشعر في الجاهلية دهرأ ثم أسلم ، ولما أسلم رجع إلى بلاد قومه ، ثم نزل الكوفة حتى مات في سنة إحدى وأربعين . [ينظر أسد الغابة لابن الأثير ٢١٤/٤ والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٦٧٥/٥] .

(٧١) كعب بن زهير بن أبي سلمى - بضم أوله - واسمه ربيعة بن رباح - بكسرة ثم تحتانية - ابن قرط بن الحارث بن مازن بن خلاوة بن ثعلبة بن ثور بن لاطم بن عثمان بن مزينة المزني ، الشاعر المشهور ، صحابي معروف ، قال أبياتاً من الشعر قبل إسلامه ، فبلغت أبياته رسول الله ﷺ فقال : ((من لقي كعباً فليقتله)) وأهدر دمه ، وهو صاحب القصيدة التي أولها بانت سعاد وقال ابن إسحاق : كان قدوم كعب بن زهير بعد الطائف . [ينظر أسد الغابة لابن الأثير ١٧٥/٤ والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٥٩٢/٥] .

(٧٢) اختلف في اسمه ، ف قيل : قيس بن عبد الله ، وقيل : عبد الله بن قيس ، وقيل : حيان بن قيس بن عبد الله بن عمرو بن علس بن ربيعة بن جعدة بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة العامري الجعدي ، وإنما قيل له الناطقة لأنه قال الشعر في الجاهلية ، ثم أقام مدة نحو ثلاثين سنة لا يقول الشعر ، ثم نبغ فيه فقاله فسمي الناطقة ، مات بأصبهان وله مائتان وعشرون سنة . [ينظر أسد الغابة لابن الأثير ٥١٥/٤ والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٣٩١/٦] .

التي يودعها البلغاء في كلامهم ، وهو لكونه كتاب تشريع وتأديب وتعليم ، كان حقيقاً بأن يودع فيه من المعاني والمقاصد أكثر ما تحتمله الألفاظ في أقل ما يمكن من المقادير ، بحسب ما تسمح به اللغة الوارد هو بما ؛ التي هي أسمح اللغات بهذه الاعتبار ، ليحصل تمام المقصود من الإرشاد الذي جاء لأجله في جميع نواحي الهدى ، فمعتاد البلغاء إيداع المتكلم معنى يدعوه إليه غرض كلامه وترك غيره ، والقرآن ينبغي أن يودع من المعاني كل ما يحتاج السامعون إلى علمه ، وكل ما له حظ في البلاغة ، سواء كانت متسلسلة ، أم متفاوتة في البلاغة إذا كان المعنى الأعلى مقصوداً ، وكان ما هو أدنى منه مراداً معه . لا مراداً دونه ، سواء كانت دلالة التركيب عليها متساوية في الاحتمال والظهور ، أم كانت متفاوتة بعضها أظهر من بعض ، ولو أن تبلغ حد التأويل : وهو حمل اللفظ على المعنى المحتمل المرجوح ، أما إذا تساوى المعنيان فالأمر أظهر." (٧٣)

ثم قال : "وإنك لتمر بالآية الواحدة فتأملها وتدبرها فتنهال عليك معان كثيرة يسمح بها التركيب على اختلاف الاعتبارات في أساليب الاستعمال العربي . وقد تتكاثر عليك فلا تلك من كثرتها في حصر ، ولا تجعل الحمل على بعضها منافياً للحمل على البعض الآخر إن كان التركيب سمحاً بذلك." (٧٤)

وختم هذه المقدمة بالحديث عن الألفاظ المشتركة ، وعن استعمال اللفظ في معناه الحقيقي ومعناه المجازي ، وذكر أقوال العلماء واختلافهم في المسألة ، ثم قال : "والذي يجب اعتماده أن يحمل المشترك في القرآن على ما يحتمله من المعاني ، سواء في ذلك اللفظ المفرد المشترك والتركيب المشترك بين مختلف الاستعمالات ، سواء كانت المعاني حقيقية أو مجازية ، محضة أو مختلفة." (٧٥)

ثم قال : "وعلى هذا القانون ، يكون طريق الجمع بين المعاني التي يذكرها المفسرون ، أو ترجيح بعضها على بعض ، وقد كان المفسرون غافلين عن تأصيل هذا

(٧٣) التحرير والتنوير ٩٣/١ .

(٧٤) التحرير والتنوير ٩٧/١ .

(٧٥) التحرير والتنوير ٩٩/١ .

الأصل ، فلذلك كان الذي يرجح معنى من المعاني التي يحتملها لفظ آية من القرآن ، يجعل غير ذلك المعنى ملغى ، ونحن لا نتابعهم على ذلك ، بل نرى المعاني المتعددة التي يحتملها اللفظ بدون خروج عن مهيع الكلام العربي البليغ معاني في تفسير الآية ، فنحن في تفسيرنا هذا إذا ذكرنا معنيين فصاعداً فذلك على هذا القانون ، وإذا تركنا معنى مما حمل بعض المفسرين عليه في آيات من القرآن ؛ فليس تركنا إياه دالا على إبطاله ، ولكن قد يكون ذلك لترجح غيره ، وقد يكون اكتفاء بذكره في تفاسير أخرى تجنباً للإطالة ، فإن التفاسير اليوم موجودة بين يدي أهل العلم ، لا يعوزهم استقراؤها ، ولا تمييز محاملها متى جروا على هذا القانون. (٧٦)

المقدمة العاشرة : في إعجاز القرآن .

ذكر في مطلع هذه المقدمة أن إعجاز القرآن لا يزال شغل أهل البلاغة الشاغل ، ثم قال : "فأما أنا فأردت في هذه المقدمة أن أُلِمَّ بك أيها المتأمل إلمامة ليست كخطرة طيف ، ولا هي كإقامة المنتجع في المربع حتى يظله الصيف ، وإنما هي لمحة ترى منها كيف كان القرآن معجزاً ، وتبصر منها نواحي إعجازه ، وما أنا بمستقص دلائل الإعجاز في آحاد الآيات والسور ، فذلك له مصنفاته ، وكل صغير وكبير مستطر ، ثم ترى منها بلاغة القرآن ، ولطائف أدبه التي هي فتح لفنون رائعة من أدب لغة العرب ، حتى ترى كيف كان هذا القرآن فتح بصائر ، وفتح عقول ، وفتح ممالك ، وفتح أدب غض ارتقى به الأدب العربي مرتقى لم يبلغه أدب أمة من قبل ، وكنت أرى الباحثين ممن تقدمني يخلطون هذين الغرضين خلطاً ، وربما أهملوا معظم الفن الثاني ، وربما ألبسوا به إلماما وخلطوه بقسم الإعجاز ، وهو الذي يحق أن يكون البحث فيه من مقدمات علم التفسير ، ولعلك تجد في هذه المقدمة أصولاً ونكتاً أغفلها من تقدموا ممن تكلموا في إعجاز

ثم ذكر التحدي بالإتيان بمثله ومراحل التحدي ، وعجز المتحدّين الثابت بالتواتر.

ثم ذكر اختلاف العلماء في تعليل عجزهم عن ذلك .

تحدث بعد ذلك عن وجوه الإعجاز ، وأنها من جهات ثلاث ، وذكر أن كثيراً من العلماء قد عدّوا وجهاً رابعاً ، وأخذ بشرح تلك الوجوه .

وفي ثنايا ذلك تحدث عن مبتكرات القرآن فقال : "هذا وللقرآن مبتكرات تميز بها نظمه عن بقية كلام العرب .

فمنها أنه جاء على أسلوب يخالف الشعر لا محالة وقد نبه عليه العلماء المتقدمون ، وأنا أضم إلى ذلك أن أسلوبه يخالف الخطابة بعض المخالفة ، بل جاء بطريقة كتاب يقصد حفظه وتلاوته ، وذلك من وجوه إعجازه ، إذ كان نظمه على طريقة مبتكرة ليس فيها اتباع لطرائقها القديمة في الكلام. " (٧٨)

كما أخذ بالحديث عن عادات القرآن فقال : "يحق على المفسر أن يتعرف عادات القرآن من نظمه وكلمه ، وقد تعرض بعض السلف لشيء منها ، فعن ابن عباس ؓ : كل كأس في القرآن فالمراد بها الخمر. " (٧٩)

وفي صحيح البخاري^(٨٠) في تفسير سورة الأنفال قال ابن عيينة^(٨١) : ما سمي الله مطراً في القرآن إلا عذاباً ، وتسميه العرب الغيث كما قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ

(٧٧) التحرير والتنوير ١٠١/١ .

(٧٨) التحرير والتنوير ١٢٠/١ .

(٧٩) الكشف للرمضاني ٤٥/٤ . البحر المحيط لأبي حيان ٣٤٤/٧ .

(٨٠) صحيح البخاري كتاب التفسير ، باب ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ .

جساراً مِن السَّكَلَوَاتِ أَتَيْنَا بِمَا يَكْفِي ۝ (١٧٠٤/٤) .

(٨١) سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الملاي أبو محمد الكوفي ، ولد في السنة السابعة بعد المائة ، أحد الأعلام ، ثقة ثبت حافظ إمام ، روى له الستة ، سكن مكة وتوفي بها سنة ثمان وتسعين ومائة . [ينظر تهذيب التهذيب لابن حجر ١٠٥/٤] .

وبعد تلك المقدمات شرع في تفسير كلام الله سبحانه وتعالى ، فبدأ بسورة الفاتحة ، وكان نهجه عند تفسير السورة أن يبدأ بذكر اسم السورة مع ذكر وجه التسمية، وإن كان للسورة أكثر من اسم ذكره ، ثم يذكر هل السورة مكية ، أو مدنية ، وبعد هذا يذكر ترتيبها في النزول ، ثم يذكر عدد آيات السورة ، وقبل البدء في تفسير الآيات يتحدث عن أغراض السورة .

الفصل الثاني

١٠٠٠. هـ. ج ابن عاشور في إيراد المناسبات

بعد ما عشت مع تفسیر ابن عاشور وأقواله في ذكر المناسبات ، والبحث فيها ، ومن ثم التعليق عليها ، تبين لي من خلال ذلك المنهج الذي سار عليه ابن عاشور في إيرادِه للمناسبات وحديثه عنها ، ويمكن أن نلخص ذلك فيما يلي :-

١. عند البدء في التفسير يذكر الآية أو الآيات ، ثم يتبعها ذكر المناسبة أو الرابط ، ثم يشرع في التفسير ، وهكذا دائماً .

٢. يكون ذكره للمناسبة إما بالتصريح بلفظ المناسبة ، أو بغير تصريح كقوله: وعلاقة هذه الآية بما قبلها ، أو وهي مرتبطة بكذا ، وغير ذلك .

٣. نجده أحياناً يطنب في ذكر المناسبة ، ويختصر في أخرى ، والغالب عليه التوسط .

٤. ويكون ربطه وذكره للمناسبة من وجوه :-

- ربط المناسبة بالآية التي قبلها .
- ربط المناسبة بآية سابقة .
- ربط المناسبة بآية لاحقة .
- ربط المناسبة بأكثر من آية .
- ربط المناسبة بمجمل من آية .
- ربط المناسبة بغرض من أغراض السورة .
- تعدد ربط المناسبة الواحدة بأكثر من وجه مما سبق ذكره .

٥. في الغالب ينص بالجزم على ذكر مناسبة ، وقد يوردها بالاحتمال ، كقوله : (لعل) .

٦. إن كان للآية معنيان ؛ فإنه يذكر مناسبة لكل معنى في الغالب ، كما فعل ذلك في سورة الأنبياء عند ذكر المناسبة في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٥] ، وقد يذكر

مناسبتين للآية الواحدة كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلَىٰ عِلْمِينَ ﴾ الأنبياء: ٥١ .

٧. المناسبة التي فيها خلاف يذكر الأقوال ثم يرجح ، وقد يستنتج قولاً جديداً ، كما في حديثه عند ذكر المناسبة في قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾ الفرقان: ٥١ ، وربما أعرض عن ذكر الخلاف .
٨. يعقد المقارنات بين المناسبتين المتشابهتين في أغلب الأحوال .
٩. في الغالب يذكر مناسبة افتتاح السورة ، وكذلك مناسبة الختم .
١٠. عند ذكر بعض المناسبات يستشهد على حسن المناسبة بفنون البلاغة ، أو بالشعر ونحو ذلك ، كما فعل عند ذكر مناسبة الافتتاح في سورة الفرقان .

القسم الثاني

الفصل الأول

سورة طه ، والأنبياء ، والحج ، وفيه ثلاثة مباحث

المبحث الأول : سورة طه . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد ، وما جاء في سبب نزولها .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثاني : سورة الأنبياء . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثالث : سورة الحج . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الأول : سورة طه .

د ، ومطلبان

المطلب الأول : أغراض السورة

المطلب الثاني : مناسبات الايات



- **الم.ال.م.سورة : ط.ه** ، وتسمى أيضا سورة الكليم ، ذكره السخاوي.^(٨٣)
- **ذ...و...م...ل... : مكية .**
- **ترتيبها في المصحف : العشرون .**
- **عدد آيات.م.ل : مئة وثلاثون وآيتان ، وقيل أربع ، وقيل خمس ، وقيل أربعون.^(٨٤)**
- **نظيرها في الم.م.م : لا نظير لها في عدد آياتها.^(٨٥)**

(٨٣) جمال القراء وكمال الإقراء ١/ ١٩٩ ، أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد الهمداني السخاوي الشافعي، ولد سنة ثمان أو تسع وخمسين ، وبلغ في التفسير إلى الكهف وذلك في أربع مجلدات ، وشرح لفصل في أربع مجلدات ، وله تاج الإقراء ، توفي سنة ثلاث وأربعين وست مئة . [ينظر طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة ١١٧/٢ ؛ سير أعلام النبلاء للذهبي ١٢٢/٢٣] .

(٨٤) البيان في عد آي القرآن للداني ١/ ١٨٣ .

(٨٥) اعتمدت في مقارنة النظر في العدد على طريقة الكوفيين .

"احتوت من الأغراض على : التحدي بـ القرآن بـ ذكر الحروف المقطعة في مفتحتها^(٨٧) .

والتنويه بأنه تذ. زيل من الله لهدى القابلين للهداية ، فأكثرها في هذا الشأن .
والتنويه بعظمة الله تعالى ، وإثبات رسالة محمد ﷺ بأنها تماثل رسالة أعظم رسول قبله شاع ذكره في الناس ، فضرب المثل لذ. زول القرآن على محمد ﷺ بكلام الله موسى ﷺ .

وبسط نشأة موسى ﷺ ، وتأييد الله إياه ، ونصره على فرعون بالحجة ، والمعجزات ، وبصرف كيد فرعون عنه وعن أتباعه .

وإنجاء الله موسى ﷺ وقومه ، وغرق فرعون ، وما أكرم الله به بني إسرائيل في خروجهم من بلد القبط .

وقصة السامري ، وصنعه العجل الذي عبده بنو إسرائيل في مغيب موسى ﷺ ، وكل ذلك تعريض بأن مآل بعثة محمد ﷺ صائر إلى ما صارت إليه بعثة موسى ﷺ من النصر على معانديه ، فلذلك انتقل من ذلك إلى وعيد من أعرضوا عن القرآن ، ولم تنفعهم أمثاله ومواعظه .

تذكير الناس بعداوة الشيطان للإنسان بما تضمنته قصة خلق آدم .
ورتب على ذلك سوء الجزاء في الآخرة لمن جعلوا مقادحهم بيد الشيطان ،

(٨٦) بعد الإطلاع على كلام العلماء ، وتصانيفهم في أغراض السور ومقاصدها ، لم أجد زيادة جوهرية على قول ابن عاشور -رحمه الله- ، أو غرضاً ومقصداً تفرد أحدهم بذكره ؛ لذا يُكفَى بذكر قول ابن عاشور في أغراض السور دون زيادة ، ففيه الغنية عن المَعَاد .

(٨٧) الراجح أنها ليست للتحدي وإنما هي من للتأويل الذي لا يعلم تأويله إلا الله ، ينظر فتح القدير للش. وكانى ٣٠/١ .

وإنذارهم بسوء العقاب في الدنيا .

وتسليية النبي ﷺ على ما يقولونه ، وتثبيتته على الدين .

وتخلل ذلك إثبات البعث ، وتحويل يوم القيامة ، وما يتقدمه من الحوادث والأحوال .^(٨٨)

١ . مناسبة الافتتاح بقوله تعالى : ﴿ طه ١ ﴾ مَا أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿ ٢ ﴾

إِلَّا نَذْكُرَكَ لِمَنْ يَخْشَى ﴿ طه : ١ - ٣ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - عند افتتاح السورة : "افتتحت السورة بملاطفة النبي ﷺ ؛ بأن الله لم يرد من إرساله وإنزال القرآن عليه أن يشقى بذلك ، أي : تصيبه المشقة ويشده التعب ، ولكن أراد أن يُذكر بالقرآن من يخاف وعيده ، وفي هذا تنويه . ١ . أيضاً . ٢ . بشأن المؤمنين الذين آمنوا بأنهم كانوا من أهل الخشية ، ولولا ذلك لما اذكروا بالقرآن .

وفي هذه الفاتحة تمهيداً لما يرد من أمر الرسول ﷺ بالاضطلاع به . ٣ . أمر التبليغ ، وبكونه من أولي العزم مثل موسى عليه السلام ، وأن لا يكون مفرطاً في العزم كما كان آدم عليه السلام قبل نزوله إلى الأرض ، وأدمج في ذلك التنويه بالقرآن ، لأن في ضمن ذلك تنويهاً بمن أنزل عليه وجاء به . ٤ . " (٨٩)

قول ابن عاشور هنا قريب مما ذكره البقاعي في كتابه نقلاً عن ابن الزبير في برهانه (٩٠) ، وذكر البقاعي ذلك عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿ ٩ ﴾ طه : ٩ ، قال - رحمه الله - : "لما ذكر سبحانه قصة إبراهيم عليه السلام وما منحه وأعطاه ، وقصص الأنبياء بعده بما خصهم به ، وأعقب ذلك بقوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ ﴿ ٥٨ ﴾ مريم : ٥٨ ، وكان ظاهر الكلام تخصيص هؤلاء بهذه المناصب العلية ، والدرجات المنيفة الجليلة ، لا سيما وقد اتبع ذلك بقوله : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ

(٨٩) التحرير والتنوير ١٦/ ١٨٤ .

(٩٠) البرهان في ترتيب سور القرآن لابن الزبير الفرناطي ص ٢٥٢ .

بَعِيْهِمْ خَلْفَ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيَا ﴿٥٩﴾ مريم: ٥٩ ، كان هذا مظنة إشفاق وخوف ، فاتبعه تعالى بملاطفة نبيه محمد ﷺ ملاطفة المحبوب المقرب المحتجى فقال : ﴿ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ طه: ٢. (٩١)

٢. قال تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ طه: ٩ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "أعقب تثبيت الرسول على التبليغ والتنويه بشأن القرآن بالنسبة إلى من أنزله ومن أنزل عليه ، بذكر قصة موسى عليه السلام ، ليتأسى به في الصبر على تحمل أعباء الرسالة ، ومقاساة المصاعب ، وتسلياً له بأن الذين كذبوه سيكون جزاؤهم جزاء مَنْ سَلَفَهُمْ مِنَ الْمَكْذِبِينَ ، ولذلك جاء في عقب قصة موسى قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۖ ﴿٩٩﴾ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۖ ﴿١٠٠﴾ خَلِيلَيْنِ فِيهِ ﴾ طه: ٩٩ - ١٠١ ، وجاء بعد ذكر قصة آدم ، وأنه لم يكن له عزم ﴿ فَأَصْبَرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ طه: ١٣٠ الآيات .

فجملة ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ طه: ٩ ، عطف على جملة ﴿ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ طه: ٢ ، الغرض هو مناسبة العطف كما تقدم قريباً. (٩٢)

وقال الرازي -رحمه الله- : "أعلم أنه تعالى لما عظم حال القرآن وحال الرسول فيما كلفه ، اتبع ذلك بما يقوي قلب رسول الله ﷺ من ذكر أحوال الأنبياء -عليهم السلام- تقوية لقلبه في الإبلاغ كقوله : ﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ هود: ١٢٠ ، وبدأ بموسى عليه السلام لأن المحنة والفتنة الحاصلة له كانت أعظم ؛

ليسلي قلب الرسول ﷺ بذلك ، ويصبره على تحمل المكاره. " (٩٣)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما أتبع ذلك قصة موسى عليه السلام مصدرة باستفهام مقترن بواو عطف ، وأرشد ذلك إلى أن المعنى : هل تعلم له سمياً ، أي : متصفاً بأوصافه ، أو بشيء منها له بذلك الوصف مثل فعله ، ولما كان الجواب قطعاً : لا ، ثبت أن لا متصف بشيء من أوصافه ، فعطف على هذا المقدر قصة موسى عليه السلام ، ويكون التقدير : هل علمت بما ذكرناك به في هذه الآيات ؛ أنا نريد ما هو علينا يسير بما لنا من القدرة التامة والعلم الشامل من إسعادك في الدارين تكثير أجرك ، وتفخيم أمرك ، بتكثير أتباعك ، وعطف عليه القصة شاهداً محسوساً على ما له من الاتصاف بما انتفى عن غيره من الأسماء الحسنى ، ولا سيما ما ذكر هنا من الاتصاف بتمام القدرة والتفرد بالعظمة ، وأنه يُعلي هذا المصطفى بإتزال هذا الذكر عليه ، وإيصاله منه إليه النصرة على الملوك وسائر الأضداد ، والتمكين في أقطار البلاد ، وكثرة الأتباع ، وإعزاز الأنصار والوزراء والأشياء ، وغير ذلك بمقدار ما بين ابتداء أمرها من التفاوت ، فإن ابتداء أمر موسى عليه السلام أنه أتى النار ليُقبس أهله منها ناراً ، أو يجد عندها هدى ، فمنح بذلك من هدى الدارين والنصرة على الأعداء كما سيقص هنا ما منح ، وهذا النبي الكريم كان ابتداء أمره أنه يذهب إلى غار حراء ، فيتعبد الليالي ذوات العدد ، ويتزود لذلك اجتذاباً من الحق له قبل النبوة بمدد ، تدريجاً له وتقوية لقلبه ، فأتته النبوة وهو في مضمارها سائر ، وإلى أوجها بعزمه صائر بل طائر. " (٩٤)

استفاد ابن عاشور - رحمه الله - هنا ممن سبقوه ، فتبع الرازي في ذكر هذه المناسبة ، إلا أن الرازي زاد عليه ذكر مناسبة البدء بقصة موسى عليه السلام وهي مناسبة جميلة ، وقول البقاعي هنا فيه شيء من التوسع والزيادة على القولين السابقين وقد ذكرته مختصراً .

(٩٣) التفسير الكبير ١٥/٨ .

(٩٤) نظم الدرر ١١/٥ .

٣. قال تعالى : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ طه: ٥٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "مستأنفة استئنافاً ابتدائياً ، وهذا إدماج للـ . ذكر الخلق الأول ليكون دليلاً على إمكان الخلق الثاني بعد الموت ، والمناسبة متمكنة ؛ فـ . إن ذكر خلق الأرض ومنافعها ، يستدعي إكمال ذكر المهم للناس من أحوالها ، فكان خلق أصل الإنسان من الأرض شبيهاً بخروج النبات منها ، وإخراج الناس إلى الحشـ . ر شـ . بيه بإخراج النبات من الأرض ، قال تع . الى : ﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾ (٧) ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴾ نوح: ١٧ - ١٨ . " (٩٥)

وقريب من هذا ما قال البقاعي - رحمه الله - : "ولما أخبر سبحانه وتعالى عما خلق في الأرض من المنافع الدالة على تمام علمه ، وباهر قدرته ، على وجه دالّ على خصوص القدرة على البعث . " (٩٦)

ثم أخذ بالحديث عن الروح وماهيته ، وكان كلامه حول الخلق وأصله ، ثم البعث والنشور . (٩٧)

وقال الرازي - رحمه الله - : "فاعلم أنه سبحانه لما ذكر منافع الأرض والسماء ، بين أنما غير مطلوبة لذاتها ، بل هي مطلوبة لكونها وسائل إلى منافع الآخرة ، فقال : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ ﴾ طه: ٥٥ . " (٩٨)

وقال في آخر تفسيره للآية : "واعلم أن الله تعالى عدد في هذه الآيات منافع الأرض ، وهي : أنه تعالى جعلها لهم فراشاً ومهاداً يتقلبون عليها ، وسوى لهم فيها مسالك يترددون فيها كيف أرادوا ، وأنبت فيها أصناف النبات التي منها أقواتهم وعلف

(٩٥) التحرير والتنوير ١٦ / ٢٤٠ .

(٩٦) نظم الدرر ٢٥ / ٥ .

(٩٧) ينظر نظم الدرر ٢٥ / ٥ .

(٩٨) التفسير الكبير ٨ / ٦٢ .

دواهم ، وهي أصلهم الذي منه يتفرون ، ثم هي كفأهم إذا ماتوا." (٩١)

يرى ابن عاشور أن المناسبة هي : تشبيه خلق أصل الإنسان من الأرض ، و تشبيه إخراج الناس إلى الحشر ، هو كإخراج النبات من الأرض ، وذكر المهم للناس من أحوال الأرض ، وهذا كقول الرازي .

أما قول البقاعي فهو استدلال على القدرة على البعث .

وهذا مثال واضح على مدى تأثير فهم المناسبة على التفسير ، وإن كان اختلاف الفهم إنما هو اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد ، فالذي ذكره ابن عاشور هو في حقيقته ومضمونه أنه دليل على القدرة على البعث ، وليس فيما ذكر البقاعي - رحمه الله - دليل على التشبيه ، أو على ذكر المهم من أحوال الناس فيها .

٤ . قال تعالى : ﴿ قَالَ يَهْتَرُونَ مَآ مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴾ طه: ٩٢

وفي ذكر المناسبة لحكاية خطاب موسى لهارون عليهما السلام في قوله تعالى :

﴿ قَالَ يَهْتَرُونَ مَآ مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴾ طه: ٩٢ ، بعد أن وقع الفصل بين أجزاء الحكاية بالجميل المعترضة ، قال ابن عاشور - رحمه الله - : " انتقل موسى من محاوره قومه إلى محاوره أخيه ، فجملة ﴿ قَالَ يَهْتَرُونَ ﴾ ، تابعة لجملة ﴿ قَالَ يَقْوَرِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا ﴾ طه: ٨٦ ، وجملة ﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا ﴾ طه: ٨٧ ، وقد وجدت مناسبة لحكاية خطابه هارون عليه السلام ، بعد أن وقع الفصل بين أجزاء الحكاية بالجميل المعترضة التي منها جملة ﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ ﴾ طه: ٩٠ ؛ الآية ، فهو استطراد في خلال الحكاية للإشعار بعذر هارون كما تقدم ، ويحتمل أن تكون عطفاً على جملة ﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ ﴾ طه: ٩٠ ؛ الآية ، على احتمال كون تلك من حكاية

وهذه المناسبة مما تفرد به ابن عاشور - رحمه الله - عن ما ذكره الرازي والبقاعي ، وهو مما يدل على تمكن هذا العالم العظيم من هذا العلم الكبير وسعة اطلاعه .

٥. قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْشِلُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾ طه: ١١٣ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عطف على جملة ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ﴾ طه: ٩٩ ، والغرض واحد ، وهو التنويه بالقرآن ، فابتدئ بالتنويه به جزئياً بالتنويه بقصصه ، ثم عطف عليه التنويه به كلياً على طريقة تشبه التذييل لما في قوله : ﴿ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ من معنى عموم ما فيه .

والإشارة بـ . ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ ، نحو الإشارة في قوله : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ ﴾ ، أي : كما سمعته ، لا يُبين بأوضح من ذلك. "(١٠١)"

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ عطف على قوله : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ ﴾ ، أي : ومثل ذلك لا نزال ، وعلى نحوه أنزلنا القرآن كله. "(١٠٢)"

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما اشتملت هذه الآية على الذروة من حسن المعاني ، فبشرت ويسرت ، وأنذرت وحذرت ، وبينت الخفايا ، وأظهرت الخبايا ، مع ما لها من جلالة السبك وبراعة النظم ، كان كأنه قيل تنبيهاً على جلالها : أنزلناها على هذا المنوال العزيز المثال ، ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي : ومثل هذا الإنزال ، ﴿ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ أي :

(١٠٠) التحرير والتنوير ٢٩١/١٦ .

(١٠١) التحرير والتنوير ٣١٣/١٦ .

(١٠٢) التفسير الكبير ١٠٣/٨ .

هذا الذكر كله بعظمتنا ، ﴿ قُرْءَانَا ﴾ جامعاً لجميع المعاني المقصودة ، ﴿ عَرَبِيًّا ﴾ مبيّناً لما أودع فيه لكل من له ذوق في أساليب العرب. " (١٠٣)

قول ابن عاشور في ذكر المناسبة هنا قريب من قول سابقه ، إلا أنه زاد عليهما زيادة حسنة في قوله : أنه بدأ بالتنويه به جزئياً ، ثم عطف عليه التنويه به كلياً على طريقة تشبه التذييل .

٦. قال ته. الى : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ وَلَمْ يُحْدِثْ لَهُ عَزْماً ﴾ طه: ١١٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " لما كانت قصة موسى عليه السلام مع فرعون ، ومع قومه ذات عبرة للمكذبين ، والمعاندين الذين كذبوا النبي ﷺ وعاندوه ، وذلك المقصود من قصصها كما أشرنا إليه آنفاً عند قوله : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۖ ﴾ (١١) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴾ طه: ٩٩ - ١٠٠ ، فكان النبي ﷺ استحسب الزيادة من هذه القصص ذات العبرة ؛ رجاء أن قومه يفيقون من ضلالتهم ، كما أشرنا إليه قريباً عند قوله : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ طه: ١١٤ ، أعقبت تلك القصة بقصة آدم عليه السلام ، وما عرض له به الشيطان ، تحقيقاً لفائدة قوله : ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ طه: ١١٤ ، فالجملة عطف قصة على قصة ، والمناسبة ما سمعت. " (١٠٤)

في هذه المناسبة نجد أن ابن عاشور لخص قولي الرازي والبقاعي ولم يشمل جميع ما ذكرا ، وقد أجاد الرازي في ذكر تعلق الآية .

فالرازي - رحمه الله - توسع في ذكر تعلق هذه الآية بما قبلها ، وذكر أن هذا

(١٠٣) نظم الدرر ٤٨/٥ .

(١٠٤) التحرير والتنوير ٣١٨/١٦ .

التعلق من خمسة وجوه فقال : "واعلم أن في تعلق هذه الآية بما قبلها وجوهاً .

أحدها : أنه تعالى لما قال : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ مَا قَدْ سَبَقَ ﴾ طه: ٩٩ ،
ثم إنه عظم أمر القرآن وبالع فيهِ ، ذكر هذه القصة انجازاً للوعد في قوله : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ
عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ مَا قَدْ سَبَقَ ﴾ طه: ٩٩ .

وثانيها : أنه لما قال : ﴿ وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾
طه: ١١٣ ، أردفه بقصة آدم عليه السلام كأنه قال : إن طاعة بني آدم للشيطان ، وتركهم
التحفظ من وسائسه أمر قديم ، فإننا قد عهدنا إلى آدم من قبل ، أي : من قبل هؤلاء
الذين صرفنا لهم الوعيد ، وبالغنا في تنبيهه حيث قلنا : ﴿ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرِزْوَالِكَ ﴾
طه: ١١٧ ، ثم إنه مع ذلك نسي وترك ذلك العهد ، فأمر البشر في ترك التحفظ من
الشيطان أمر قديم .

وثالثها : أنه لما قال لمحمد ﷺ : ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ طه: ١١٤ ، ذكر بعده
قصة آدم عليه السلام ، فإنه بعدما عهد الله إليه ، وبالع في تجديد العهد وتحذيره من العدو نسي ،
فقد دل ذلك على ضعف القوة البشرية عن التحفظ ، فيحتاج حينئذ إلى الاستعانة بربه
في أن يوفقه لتحصيل العلم ، ويجنبه عن السهو والنسيان .

ورابعها : أن محمداً ﷺ لما قيل له : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ
إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ طه: ١١٤ ، دل على أنه كان في الجدل في أمر الدين ، بحيث زاد على قدر
الواجب ، فلما وصفه بالإفراط ، وصف آدم بالتفريط في ذلك ، فإنه تساهل في ذلك ،
ولم يتحفظ حتى نسي ، فوصف الأول بالتفريط ، والآخر بالإفراط ؛ ليعلم أن البشر لا
ينفك عن نوع زلة .

وخامسها : أن محمداً ﷺ لما قيل له : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ ﴾ ضاق قلبه ، وقال في
نفسه : لولا أنني أقدمت على ما لا ينبغي ، وإلا لما غيت عنه فقيل له : إن كنت فعلت ما
غيت عنه ، فإنما فعلته حرصاً منك على العبادة ، وحفظاً لأداء الوحي ، وإن أباك أقدم

على ما لا ينبغي للتساهل وترك التحفظ ، فكان أمرك أحسن من أمره." (١٠٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - في ذكر قصة آدم عليه السلام : "أتبع ذلك سبحانه قصة آدم عليه السلام ، تحذيراً من الركون إلى ما يسبب النسيان ، وحثاً على رجوع من نسي إلى طاعة الرحمن ، وبياناً لأن ذلك الذي قرره من حلمه وإمهاله ، عادته سبحانه من القدم ، وصفته التي كانت ونحن في حيز العدم ، وأنه جبل الإنسان على النقص ، فلو أخذهم بذنوبهم ما ترك عليها من دابة ، فقال عاطفاً على قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ طه: ١١٣ ، أو ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ مَا قَدْ سَبَقَ ﴾ طه: ٩٩ ، مؤكداً لما تقدم فيه وعهد به من أمر القرآن ، وتحذراً من الإخلال بذلك ، ولو على وجه النسيان ، ومنحزاً لما وعد به من قص أنباء المتقدمين مما يوافق هذا السياق." (١٠٦)

٧. قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّنَا أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴾ طه: ١٣٣ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "رجوع إلى التنويه بشأن القرآن ، وبأنه أعظم المعجزات ، وهو الغرض الذي انتقل منه إلى أغراض مناسبة من قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَنْقُرُونَ أَوْ يُحَدِّثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾ طه: ١١٣ ، والمناسبة في الانتقال هو ما تضمنه قوله : ﴿ فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ طه: ١٣٠ ، فحيء هنا بشنع من أقوالهم التي أمر الله رسوله بأن يصبر عليها في قوله : ﴿ فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ ، فمن أقوالهم التي يقصدون منها التعنت والمكابرة أن قالوا : لولا يأتينا بآية من عند ربِّه فنؤمن برسالته ، كما قال تعالى : ﴿ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأُولُونَ ﴾ الانبياء:

(١٠٥) التفسير الكبير ١٠٥/٨ .

(١٠٦) نظم الدرر ٥٠/٥ .

وقال الرازي - رحمه الله - : "ثم إنه سبحانه بعد هذه الوصية حكى عنهم شبهتهم فكأنه من تمام قوله : ﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ طه: ١٣٠ ، وهي قولهم : ﴿ لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ ۚ ﴾ طه: ١٣٣ ، أو هموا بهذا الكلام أنه يكلفهم الإيمان من غير آية ، وقالوا في موضع آخر : ﴿ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأُولَىٰ ﴾ الانبياء: ٥ ، وأجاب الله تعالى عنه بقوله : ﴿ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ﴾ طه: ١٣٣. " (١٠٨)

أما البقاعي - رحمه الله - ، فيرى أن موقع الآية هنا للتعجب منهم في كونهم ، لا يذعنون للحق أنفة من المجاهرة بالباطل ، أو خوفاً من سوء العواقب. " (١٠٩)

ويرى أن العطف في الآية : "لعله عطف على ما يقدر في حيز قوله : ﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ طه: ١٢٨ ، من أن يقال ، وقد أبوا ذلك ولم يعدوا شيئاً منه آية. " (١١٠)

وهنا أيضاً يتبين مدى التأثير في فهم المناسبة ، ففهم ابن عاشور هنا للمناسبة غير ما ذكره الرازي والبقاعي ، فهو يرى أن الآية ذكرت هنا للتنويه بشأن القرآن وبأنه أعظم المعجزات وأن الانتقال في الآية جاء لبيان شنع من أقوال أعداء الرسول ﷺ وهذا مستفاد من قول الرازي .

فقول الرازي : إن هذه الآية ، هي حكاية لشبهتهم ورد لها ، وهي متممة لقوله تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ طه: ١٣٠ .

أما البقاعي فذكر أن المناسبة هي ، للتعجب من كونهم لا يذعنون للحق .

(١٠٧) التحرير والتنوير ١٦/٣٤٤ .

(١٠٨) التفسير الكبير ٨/١١٦ .

(١٠٩) ينظر نظم الدرر ٥/٦٠ .

(١١٠) نظم الدرر ٥/٦٠ .

٨. قال تعالى : ﴿ قُلْ كُلُّ مُرْسِلٍ فَرَّسُوا فَسْتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ

السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَكَى ﴾ طه: ١٣٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- في ختام هذه السورة ، وما فيها من شبهه رد العجز على الصدر : "وقد جاءت خاتمة هذه السورة كأبلغ خواتم الكلام ، لإيذانها بانتهاء الحاجة وانطواء بساط المقارعة ، ومن محاسنها أن فيها شبهه رد العجز على الصدر ، لأنها تنظر إلى فاتحة السورة ، وهي قوله : ﴿ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ طه: ٢ ، لأن الخاتمة تدل على أنه قد بلغ كل ما بعث به من الإرشاد والاستدلال ، فإذا لم يهتدوا به فكفاه انتلاج صدره ، أنه أدى الرسالة والتذكرة ، فلم يكونوا من أهل الخشية ، فتركهم وضلاهم حتى يتبين لهم أنه الحق." (١١١)

وقال البقاعي -رحمه الله- : أن موقع هذه الآية هو جواب عن سؤال مقدر تقديره ما الذي أفعل معهم؟ فقال : "لما علم بهذا أن إيمانهم كالممتنع ، وجداهم لا ينقطع ، بل إن جاءهم الهدى طعنوا فيه ، وإن عذبوا قبله تظلموا ، كان كأنه قيل : فما الذي أفعل معهم؟ فقال : ﴿ قُلْ كُلُّ ﴾ طه: ١٣٥." (١١٢)

وفي رد العجز على الصدر قال : "ولما كان صاحب الشيء قد لا يكون عالماً بالشيء ، ولا عاملاً بما يعلم منه ، قال : ﴿ وَمَنِ اهْتَكَى ﴾ أي : من الضلالة فحصل على جميع ما ينفعه ، واجتنب جميع ما يضره ، نحن أم أنتم؟ ولقد علموا يقيناً ذلك يوم فتح مكة المشرفة ، واشتد اغتباطهم بالإسلام ، ودخلوا رغبة في الحلم والكرم ، ورهبة من السيف والنقم" (١١٣) ، وكانوا بعد ذلك يعجبون من توقفهم عنه ، ونفرتهم منه ، وهذا معناه أنه ﷺ ومن اتبعه هم السعداء الأغنياء الراضون في الدنيا والآخرة ، وهو عين قوله

(١١١) التحرير والتنوير ٣٤٩/١٦ .

(١١٢) نظم الدرر ٦١/٥ .

(١١٣) ليس كل من دخل في الإسلام يوم فتح مكة كذلك بل القلة القليلة .

تعالى : ﴿ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ﴾ طه: ٢ ، فقد انطبق الآخر على الأول ، ودل على أن العظيم يعامل بالحلم فلا يعجل. "(١١٤)

القول الذي ذكره البقاعي في موقع الآية قول جميل لم يتطرق إلى ذكره ابن عاشور .

أما في مناسبة رد العجز على الصدر فقد أحسن ابن عاشور وأجاد وكان قوله أقوى من قول البقاعي من حيث ربط العجز بالصدر، والله أعلم .

المبحث الثاني : سورة الأبي

د. ، ومطلبان

المطلب الأول : أغراض السوره

المطلب الثاني : مناسبات الايات

ملهيّد

- اسم ال... سورة : الأنبياء ، ولا يعرف لها اسم آخر .
- ذ...و...ا...ل : مكة .
- ترتيبها في المصحف : الحادية والعشرون .
- نظيرها في ال... محمد : لا نظير لها في العدد .
- ...حد آي...ا...ل : مئة واثنتا عشرة آية ، وقيل إحدى عشرة .^(١١٥)

^(١١٥) ينظر البيان في عد أي القرآن للداني ١٨٧/١ .

اعراض سورة الأنعام

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "والأغراض التي ذكرت في هذه السور هي :

الإنذار بالبعث ، وتحقيق وقوعه ، وإنه لتحقيق وقوعه كان قريباً .

وإقامة الحجة عليه بخلق السماوات والأرض عن عدم ، وخلق الموجودات من الماء .

والتحذير من التكذيب بكتاب الله تعالى ورسوله .

والتذكير بأن هذا الرسول ﷺ ما هو إلا كأمثاله من الرسل ، وما جاء إلا بمثل ما جاء به الرسل من قبله .

وذكر كثير من أخبار الرسل - عليهم السلام - .

والتنويه بشأن القرآن ، وأنه نعمة من الله على المخاطبين ، وشأن رسول الإسلام ﷺ ، وأنه رحمة للعالمين .

والتذكير بما أصاب الأمم السالفة من جراء تكذيبهم رسلهم ، وأن وعد الله للذين كذبوا واقع ، ولا يغفرهم تأخيرهم ، فهو جاء لا محالة .

وحذرهم من أن يغتروا بتأخيرهم ؛ كما اغتر الذين من قبلهم حتى أصابهم بغتة ، وذكر من أشراط الساعة فتح يأجوج ومأجوج .

وذكرهم بما في خلق السماوات والأرض من الدلالة على الخالق .

ومن الإيماء إلى أن وراء هذه الحياة حياة أخرى أتقن وأحكم ، لتجزى كل نفس بما كسبت ، وينتصر الحق على الباطل .

ثم ما في ذلك الخلق من الدلائل على وحدانية الخالق ، إذ لا يستقيم هذا النظام بتعدد الآلهة .

وتذ. زيه الله تعالى عن الشركاء وعن الأولاد، والاستدلال على وحدانية الله تعالى.

وما يكرهه أحد على فعل ما لا يريد .

وأن جميع المخلوقات صائرون إلى الفناء ، وأعقب ذلك تذكيرهم بالنعمة الكبرى عليهم ، وهي نعمة الحفظ .

ثم عطف الكلام إلى ذكر الرسل والأنبياء ، وتنظير أحوالهم وأحوال أممهم ؛ بأحوال محمد ﷺ وأحوال قومه ، وكيف نصر الله الرسل على أقوامهم واستجاب دعواتهم ، وأن الرسل كلهم جاءوا بدين الله ، وهو دين واحد في أصوله قطعاً الضالون قطعاً .

وأثنى على الرسل ، وعلى من آمنوا بهم ، وأن العاقبة للمؤمنين في خير الدنيا وخير الآخرة ، وأن الله سيحكم بين الفريقين بالحق ، ويعين رسلاًه على تبليغ شرعه. «(١١٦)

١. مناسبة الافتاح بقوله تعالى : ﴿ أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ

مُعْرِضُونَ ﴿الأنبياء: ١﴾

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "افتتاح الكلام بهذه الجملة أسلوب بديع في الافتتاح؛ لما فيه من غرابة الأسلوب ، وإدخال الروع على المنذرين ، فإن المراد بالناس مشركو مكة ، والاقتراب مبالغة في القرب ، فصيغة الافتعال الموضوعة للمطاوعة ؛ مستعملة في تحقق الفعل ، أي : اشتد قرب وقوعه بهم." (١١٧)

وخالف ابن عاشور هنا البقاعي ، وابن الزبير^(١١٨) ، حيث يرى ابن عاشور أن الافتتاح بهذه الجملة من باب غرابة الأسلوب ، وكذلك لإدخال الروع على المنذرين ، أما البقاعي فيرى أن الافتتاح بهذا ؛ جاء لبيان انتقال الخبر من علم اليقين في سورة طه ؛ إلى عين اليقين وحق اليقين ، وهو يوم الحساب ، وذلك في سورة الأنبياء .

قال البقاعي - رحمه الله - : " لما ختمت طه بإنذارهم بأنهم سيعلمون الشقي والسعيد ، وكان هذا العلم تارة يكون في الدنيا بكشف الحجاب بالإيمان ، وتارة بمعاينة ظهور الدين ، وتارة بإحلال العذاب ؛ بإزهاق الروح بقتل أو غيره ، وتارة ببعثها يوم الدين ، افتتحت هذه بأجل ذلك ، وهو اليوم الذي يتم فيه كشف الغطاء ، فينتقل فيه المخبر من علم اليقين إلى عين اليقين وحق اليقين ، وهو يوم الحساب ، فقال تعالى :

(^{١١٧}) التحرير والتنوير ٨/١٧ .

(^{١١٨}) أحمد بن إبراهيم بن الزبير بن محمد بن إبراهيم بن الزبير بن الحسن بن الحسين بن الزبير ، الإمام الاستاذ الحافظ أبو جعفر الثقفي العاصمي الغرناطي ، أحد نخبة الأندلس ومحدثها ، ولد أواخر سنة سبع وعشرين وستمائة ، صنف البرهان في ترتيب سور القرآن ، وملاك التأويل في المتشابه من الآيات ، توفي ابن الزبير سنة ثمان وسبعمائة بغرناطة . [ينظر غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ١/٣٢ ؛ وطبقات المفسرين للأذنه وي ص ٣٩٧] .

﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾ الأنبياء: ١. " (١١٩)

فيما كان رأي ابن الزبير ؛ الذي نقله عنه البقاعي^(١٢٠) -رحمهما الله- هو غير ما ذهب إليه ابن عاشور -رحمه الله- ، فيرى ابن الزبير أن الافتتاح بهذا ؛ جيء به لتأسيس النبي ﷺ ، ففي يوم الحساب يحصل النبي ﷺ وصحبه على ثمرة ما كابدوا في ذات الله - سبحانه وتعالى- ، قال -رحمه الله- بعد أن ذكر التأسيس الحاصل للنبي ﷺ في سورة طه : "ثم ابتدئت سورة الأنبياء ببقية هذا التأسيس ، فبيّن اقتراب الحساب ، ووقوع يوم الفصل المحمود ، فيه ثمرة ما كابد في ذات الله ، والتمنى فيه أن لو كان ذلك أكثر ، والمشقة أصعب ، لجليل الثمرة وجميل الجزاء." (١٢١)

وقول ابن الزبير أبعد من قول البقاعي وابن عاشور في فهم المناسبة ، ويمكن الجمع هنا بين قولي البقاعي وابن عاشور بعبارة أخرى فيقال : الافتتاح بهذه الجملة فيه من غرابة الأسلوب ؛ ما يقرع به آذان السامعين ، وعند الاستماع للآية يقع الروع على المنذرين ، فينتقل به الحال مما سمع من الخبر إلى حق اليقين ، فكانه يشاهده .

٢. قال تعالى : ﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرِيْبٍ كَانَتْ ظَلِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا مَّآخِرِينَ ﴾ الأنبياء: ١١ .

في مناسبة هذه الآية لما قبلها قال ابن عاشور -رحمه الله- : "عطف على قوله : ﴿ مَا آمَنْتَ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيْبٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ الأنبياء: ٦ ، أو على قوله تعالى : ﴿ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴾ الأنبياء: ٩ ، وهو تعريض بالتهديد .

ومناسبة موقعها أنه بعد أن أخبر أنه صدق رُسُلُه وغَدَه ، وهو خير يفيد ابتداءً

(١١٩) نظم الدرر ٦٣/٥ .

(١٢٠) نظم الدرر ٦٤/٥ .

(١٢١) البرهان في ترتيب سور القرآن لابن الزبير الفرناطي ص ٢٥٥ .

التنويه بشأن الرسل ونصرهم وبشأن الذين آمنوا بهم ، وفيه تعريض بنصر محمد ﷺ وذكر إهلاك المكذبين له تبعاً لذلك ، فأعقب ذلك بذكر إهلاك أمم كثيرة من الظالمين ، ووصف ما حل بهم ليكون ذلك مقصوداً بذاته ابتداءً ؛ اهتماماً به ليقرع أسماعهم ، فهو تعريض بإنذار المشركين بالانقراض بقاعدة قياس المساواة ، وأن الله يُنشئ بعدهم أمة مؤمنة كقوله تعالى : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ إبراهيم: ١٩ . " (١٢٢)

مفاد المناسبة عند ابن عاشور هو مفادها عند الرازي ؛ إلا أن ابن عاشور جعل مَفَادَ السياق تعريضاً بالتهديد إن لم يؤمنوا ، وأما قول الرازي جعله زجراً لهم عما وقعوا فيه .

قال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه تعالى لما حكى عنهم تلك الاعتراضات ، وكانت تلك الاعتراضات ظاهرة السقوط ؛ لأن شرائط الإعجاز لما تُمَّت في القرآن ؛ ظهر حينئذ لكل عاقل كونه معجزاً ، وعند ذلك ظهر أن اشتغالهم بإيراد تلك الاعتراضات ، كان لأجل حب الدنيا وحب الرياسة فيها ، فبالغ سبحانه في زجرهم عن ذلك فقال : ﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرِيرٍ ﴾ الأنبياء: ١١ . " (١٢٣)

ويرى البقاعي - رحمه الله - أن الآية معطوفة على قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ الأنبياء: ١٠ (١٢٤) ، والذي يظهر من قول البقاعي في العطف هنا ، أن العطف ؛ هو منشأ الاختلاف في العبارات بين الرازي ، وابن عاشور .

٣. قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴾ الأنبياء: ٣٢ .

(١٢٢) التحرير والتنوير ٢٣/١٧ .

(١٢٣) التفسير الكبير ١٢٣/٨ .

(١٢٤) ينظر نظم الدرر ٧١/٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "لما ذكر الاعتبار بخلق الأرض وما فيها ، ناسب بحكم الطباق ذكر خلق السماء عقبه ، إلا أن حالة خلق الأرض فيها منافع للناس ، فعُقب ذكرها بالامتنان بقوله تعالى : ﴿ أَنْ تَعْبُدَ بِهِمْ ﴾ الأنبياء: ٣١ ، وبقوله تعالى : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ الأنبياء: ٣١" (١٢٥)

وهذا شبيه بقول البقاعي حيث قال - رحمه الله - : "ولما دلهم بالسموات والأرض على عظمته ، ثم فصل بعض ما في الأرض لملاستهم له ، وخص الجبال لكثرتها في بلادهم ، أتبعه السماء فقال : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ ﴾ الأنبياء: ٣٢" (١٢٦)

٤. قال تعالى : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَنُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ الأنبياء: ٣٧ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "جملة ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَنُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ معترضة بين جملة ﴿ وَإِذَا رَأٰكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الأنبياء: ٣٦ ، وبين جملة ﴿ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي ﴾ ، جعلت مقدمة لجملة ﴿ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي ﴾ .

أما جملة ﴿ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي ﴾ ، فهي معترضة بين جملة ﴿ وَإِذَا رَأٰكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ﴾ الأنبياء: ٣٦ ، وبين جملة ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ الأنبياء: ٣٨ ، لأن قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأٰكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ﴾ الأنبياء: ٣٦ ؛ يثير في نفوس المسلمين تساؤلاً عن مدى إهمال المشركين ، فكان قوله تعالى : ﴿ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ استئنافاً بيانياً جاء معترضاً بين

(١٢٥) التحرير والتنوير ٥٨/١٧ .

(١٢٦) نظم الدرر ٨١/٥ .

الجُمْل التي تحكي أقوال المشركين ، وما تفرَّع عليها ، فالخطاب إلى المسلمين الذين كانوا يستبطنون حلول الوعيد الذي توعد الله تعالى به المكذبين .

ومناسبة موقع الجمليتين ، أن ذكر استهزاء المشركين بالنبي ﷺ ، يُهيج حقن المسلمين عليهم ، فيؤدُّوا أن يذ . زل بالمكذبين الوعيد عاجلاً ، فخطبوا بالترث ، وأن لا يستعجلوا ربهم ، لأنه أعلم بمقتضى الحكمة في توقيت حلول الوعيد ، وما في تأخير نزوله من المصالح للدين ، وأهمها مصلحة إمهال القوم حتى يدخل منهم كثير في الإسلام ، والوجه أن تكون الجملة الأولى تمهيداً للثانية." (١٢٧)

أدى الفهم الذي فهمه ابن عاشور للمناسبة هنا ؛ إلى اختلاف في المعنى ، فآثر ذلك على بيان من هم المخاطبون في الآية ، فذهب ابن عاشور إلى أن الخطاب للمسلمين، فيما ذهب الرازي ، والباقى إلى أن الخطاب هنا للمشركين .

وقال الرازي -رحمه الله- بعد أن ذكر أن المراد بالإنسان قولان : "أما القول الأول : فتقريره أنهم كانوا يستعجلون عذاب الله تعالى ؛ وآياته الملحة إلى العلم ؛ والإقرار ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ الأنبياء: ٣٨ ، فأراد زجرهم عن ذلك ، فقدم أولاً ذم الإنسان على إفراط العجلة ، ثم نأهم وزجرهم ، كأنه قال : لا يبعد منكم أن تستعجلوا ، فإنكم مجبولون على ذلك ، وهو طبعكم ، وسجيتكم ، فإن قيل : مقدمة الكلام لا بد وأن تكون مناسبة للكلام ، وكون الإنسان مخلوقاً من العجل يناسب كونه معذوراً فيه ، فلم رتب على هذه المقدمة قوله : ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُون ﴾ ، قلنا : لأن العائق كلما كان أشد ، كانت القدرة على مخالفته أكمل ، فكأنه -سبحانه- نبه بهذا على أن ترك الاستعجال حالة شريفة عالية مرغوب فيها." (١٢٨)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان من آيات الأولين التي طلبوها العذاب

(١٢٧) التحرير والتنوير ٦٧/١٧ .

(١٢٨) التفسير الكبير ١٤٤/٨ .

بأنواع الهول ، وكانوا هم أيضاً قد طلبوا ذلك واستعملوا به ﴿عَجَّلْنَا قَظَنًا﴾^(١٢٩) ص: ١٦ ، ونحو ذلك ، وكان الذي جراًهم على هذا حلم الله عنهم بامهاله لهم ، قال معللاً لذلك : ﴿خُلِقَ﴾ وبنائه للمفعول ، لأن المقصود بيان ما جبل عليه.^(١٣٠)

والذي يتبن هنا أن قول الرازي والبقاعي أولى من قول ابن عاشور ، لأن سياق الآيات في المشركين ، وهو أيضاً رأي أشهر المفسرين^(١٣١) ، ولا ينبغي صرفه للمسلمين إلا بدليل ، وابن عاشور هنا لم يذكر دليل صرفه .

وقول ابن عاشور أن الخطاب للمسلمين ، هو مضمون قول ابن كثير^(١٣٢) ، ويدل عليه حديثه عند تفسير قوله تعالى : ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾^(١٣٣) ، وهو خلاف قول أشهر المفسرين .

٥ . قال تعالى : ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١٣٤) الأنبياء: ٣٨ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "نشأ عن ذكر استبطاء المسلمين وعد الله نصرهم على الكافرين ، ذكر نظيره في جانب المشركين ، أنهم تساءلوا عن وقت هذا الوعد تمكماً ، فنشأ به القولان ، واختلف الحالان فيكون قوله تعالى : ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ ، عطفاً على جملة ﴿مَأْوِيَكُمْ ءَايَتِي﴾^(١٣٥) الأنبياء: ٣٧ ، وهذا معبر عن مقالة

^(١٢٩) نظم الدرر ٨٣/٥ .

^(١٣٠) ينظر جامع البيان للطبري ٢٨/١٧ ، والمحرر الوجيز لابن عطية ٨٢/٤ ، وتفسير القرآن للسماعي ٣٨١/٣ .

^(١٣١) إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي ، الفقيه الشافعي الحافظ عماد الدين ابن الخطيب شهاب الدين ، وكنيته أبو الفداء ، قال النحوي إمام محدث ومفت بارع ، ولد في سنة سبع مائة ، ومن مولفاته تفسير القرآن العظيم ؛ وفضائل القرآن ؛ والبداءة والنهاية ، وغير ذلك ، مات في شعبان سنة أربع وسبعين وسبع مائة . [ينظر طبقات الحفاظ للسيوطي ص ٥٣٤ ؛ وطبقات المفسرين للأدنه وي ص ٢٦٠] .

^(١٣٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٩٩/٣ .

أخرى من مقالاتهم التي يتلقون بها دعوة النبي ﷺ استهزاءً وعناداً .

وذكر مقالاتهم هذه هنا ، مناسب لاستبطاء المسلمين النصر ، وبهذا الاعتبار تكون

متصلة بجملة ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ يَنْخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوا ﴾ الأنبياء: ٣٦ ، فيجوز أن تكون معطوفة عليها. " (١٣٣)

فهم ابن عاشور للآية السابقة أثر أيضاً هنا على هذه الآية ، ولكن التأثير حاصل

هنا على فهم المناسبة ، والترابط بين الآيتين ، وليس على المعاني والتفسير ، فالجميع يرى أن القائلين هنا ؛ هم المشركون .

٦. قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا

بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ الأنبياء: ٤١ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عطف على جملة ﴿ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي ﴾ الأنبياء: ٣٧

تطمين للنبي ﷺ ، وتسليه له. " (١٣٤)

قول ابن عاشور هنا اختصار لقول الرازي ، والبقاعي ، فالغرض واحد ، وهو

التسليه للنبي ﷺ .

قال الرازي - رحمه الله - : "ثم إنه سبحانه ذكر الوجه الثاني في دفع الحزن عن قلب

رسوله فقال : ﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ

يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ الأنبياء: ٤١ ، والمعنى ولقد استهزئ برسل من قبلك يا محمد ، كما

استهزأ بك قومك ، ﴿ فَحَاقَ ﴾ أي : نزل وأحاط ﴿ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ

يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أي : عقوبة استهزائهم ، وحق وحق بمعنى ، كزال وزل ، وفي

(١٣٣) التحرير والتنوير ٦٩/١٧ .

(١٣٤) التحرير والتنوير ٧٣/١٧ .

هذا تسلية للنبي ﷺ ، والمعنى : فكذلك يحيق بمولاء وبال استهزائهم. " (١٣٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان التقدير حاق بهم هذا باستهزائهم بك ، تبعه ما يدل على أن الرسل في ذلك شرع واحد ، تسلية له ﷺ وتأسية ، فقال عاطفاً على ﴿وَلِذَارَأَاكَ﴾ الأنبياء: ٣٦ ، ﴿وَلَقَدْ﴾ مؤكداً له لمزيد التسلية ، بمساواة إخوانه من الرسل ، وبتعذيب أعدائه. " (١٣٦)

٧. قال تعالى : ﴿وَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَئِنْ كَانَتْ مِنْكَ آلَ حَبْرَةٍ مِنْ خَدْلٍ أُنْتَابَهَا وَكَفَىٰ بِهَا حَسِيسَةً﴾ الأنبياء: ٤٧ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "يجوز أن تكون الواو عاطفة هذه الجملة على جملة ﴿وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ﴾ الأنبياء: ٤٦ ؛ الآية ، لمناسبة قولهم : ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ الأنبياء: ٤٦ ، وليبان أنهم مجازون على جميع ما أسلفوه من الكفر وتكذيب الرسول ، بياناً بطريق ذكر العموم بعد الخصوص في المحاذرين ، فشابه التذييل من أجل عموم قوله تعالى : ﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ الأنبياء: ٤٧ ، وفي المجازي عليه من أجل قوله تعالى : ﴿وَإِنْ كَانَتْ مِنْكَ آلَ حَبْرَةٍ مِنْ خَدْلٍ أُنْتَابَهَا﴾ الأنبياء: ٤٧ .

ويجوز أن تكون الواو للحال من قوله : ﴿رَبِّكَ﴾ الأنبياء: ٤٦ ، وتكون نون المتكلم المعظم ، التفاتاً لمناسبة الجزاء للأعمال ، كما يقال : أدى إليه الكيل صاعاً بصاع ، ولذلك فرّع عليه قوله تعالى : ﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ .

ويجوز أن تكون الجملة معترضة ، وتكون الواو اعتراضية. " (١٣٧)

(١٣٥) التفسير الكبير ١٤٦/٨ .

(١٣٦) نظم الدرر ٨٥/٥ .

(١٣٧) التحرير والتنوير ٨٠/١٧ .

هنا نجد أن ابن عاشور استفاد من فهم المناسبة في هذه الآية ؛ من مضمون تفسير الرازي للآية ، فوظفه بعبارته .

قال الرازي -رحمه الله- : "ثم بين سبحانه وتعالى أن جميع ما ينزل بهم في الآخرة لا يكون إلا عدلاً ، فهم وإن ظلموا أنفسهم في الدنيا ، فلن يظلموا في الآخرة ، وهذا معنى قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ ﴾ ، وصفها الله تعالى بذلك ؛ لأن الميزان قد يكون مستقيماً ، وقد يكون بخلافه ، فبين أن تلك الموازين تجري على حد العدل والقسط ، وأكد ذلك بقوله : ﴿ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً ﴾" (١٣٨)

فيما كان قول البقاعي هنا ألطف وأجمل في العبارة ، قال البقاعي -رحمه الله- : "ولما بين ما افتتحت السورة ؛ من اقتراب الساعة بالقدرة عليه ، واقتضاء الحكمة له ، وأن كل أحد ميت لا يستطيع شيئاً من الدفع عن نفسه فضلاً عن غيره ، وختمت الآيات بإقرار الظالم بظلمه ، وكانت عادة كثير من الناس الجور عند القدرة ، بين أنه سبحانه بخلاف ذلك ، فذكر بعض ما يفعل في حساب الساعة من العدل ، فقال عاطفاً على قوله : ﴿ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً ﴾ الأنبياء : ٤٠" (١٣٩)

٨. قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيكَةَ وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ﴾ الأنبياء : ٤٨ .

ذكر ابن عاشور في هذا الموضع مناسبتين ، الأولى عن مناسبة الآية لما قبلها ، والثانية عن سبب البدء بذكر قصة موسى وأخيه -عليهما السلام- ، وهو في هذا لم يخرج عن قول سابقه في ذكر المناسبة ، فتوسع بالحديث وشمل قول سابقه .

قال -رحمه الله- : "عطف على جملة ﴿ بَلْ قَالُوا أَضُفِّتُ أَحْلَمَ ﴾ إلى قوله

(١٣٨) التفسير الكبير ١٤٨/٨ .

(١٣٩) نظم الدرر ٨٧/٥ .

تعالى : ﴿ فَلْيَاذُنَا بِشَايِعٍ كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ ﴾ الأنبياء: ٥ ، لإقامة الحجة على المشركين بالدلائل العقلية ، والإقناعية ، والزجرية ، ثم بدلائل شواهد التاريخ ، وأحوال الأمم السابقة الشاهدة بتنظيم ما أوتي النبي ﷺ ؛ بما أوتي سلفه من الرسل والأنبياء ، وأنه ما كان بدعاً من الرسل في دعوته إلى التوحيد ، تلك الدعوة التي كذبها المشركون لأجلها ، مع ما تخلل ذلك من ذكر عناد الأقوام ، وثبات الأقدام ، والتأييد من الملك العلام ، وفي ذلك تسلية للنبي ﷺ على ما يلاقه من قومه ، بأن تلك سنة الرسل السابقين كما قال تعالى : ﴿ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ الإسراء: ٧٧ ، فجاء في هذه الآيات بأخبار من أحوال الرسل المتقدمين .

وفي سَوق أخبار هؤلاء الرسل والأنبياء ، تفصيل أيضاً لما بُنيت عليه السورة من قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ ﴾ الأنبياء: ٧ ، الآيات ، ثم قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ الأنبياء: ٢٥ ، ثم قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ ﴾ الأنبياء: ٤٥ ، واتصالها بجميع ذلك اتصال محكم ، ولذلك أعقبت بقوله تعالى : ﴿ وَهَذَا ذِكْرُ مَبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ فَأَنْتُمْ لَهُ مُتَمَكِّنُونَ ﴾ الأنبياء: ٥٠ .

وابتدئ بذكر موسى وأخيه مع قومهما ، لأن أخبار ذلك مسطورة ، في كتاب موجود عند أهله يعرفهم العرب ، ولأن أثر إتيان موسى ﷺ بالشرعة هو أوسع أثر ، لإقامة نظام أمة يلي عظمة شريعة الإسلام .

وافتح القصة بلام القسم المفيدة للتأكيد ؛ لثبوت زيل المشركين في جهل بعضهم بذلك ، وذهول بعضهم عنه ، وتناسي بعضهم إياه منذ زلة من ينكر تلك القصة .

ومحل التنظير في هذه القصة هو تأييد الرسول ﷺ بكتاب مبين ، وتلقي القوم ذلك

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه لما تكلم في دلائل التوحيد ، والنبوة ، والمعاد ، شرع في قصص الأنبياء - عليهم السلام - ، تسلياً للرسول ﷺ فيما يناله من قومه ، وتقوية لقلبه على أداء الرسالة ، والصبر على كل عارض دونها ، وذكر ههنا منها قصصاً .

القصة الأولى ، قصة موسى ﷺ ، ووجه الاتصال أنه تعالى لما أمر رسوله ﷺ أن يقول : ﴿ إِنَّمَا أَنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ ﴾ الأنبياء: ٤٥ ، أتبعه بأن هذه عادة الله تعالى في الأنبياء قبله فقال : ﴿ وَلَقَدْ مَاتِنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانِ وَضِيَئَةً وَذَكَرْنَا لِلْمُتَّقِينَ ﴾ الأنبياء: ٤٨ . " (١٤١)

قال البقاعي - رحمه الله - : "ولما قدم في قوله ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ الأنبياء: ٢ ، الآية ، وغيره أنهم أعرضوا عن هذا الذكر تعللاً بأشياء منها : طلب آيات الأولين ، ونبه على إفراطهم في الجهل بما ردوا من الشرف بقوله : ﴿ لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ الأنبياء: ١٠ ، ومر إلى أن ختم بالتهديد بعذابه ، وأنه يحكم بالقسط ، وكان كتاب موسى ﷺ بعد القرآن أعظم الكتب السماوية ، وكان أهل الكتاب قد أعرضوا عنه غير مرة على زمن موسى ﷺ بعبادة العجل وغيره وبعد موته ، مع كون المرسل به اثنين تعاضداً على إبلاغه وتقرير أحكامه ، بعد أن بهرا العقول بما أتيا به من الآيات ، التي منها - كما بين في سورة البقرة والأعراف - التصرف في العناصر الأربعة ، التي هي أصل الحيوان الذي بدأ الله منها خلقه ، ومقصود السورة الدلالة على إعادته ، ومنها ما عذب به من أعرض عن ذكر موسى وهارون - عليهما السلام - ، الذي هو ميزان العدل لما نشر من الضياء المورث للتبصرة الماحقة للظلام ؛ فلا يقع متبعه في

ظلم ، وكان الحساب تفصيل الأمور ، ومقابلة كل منها بما يليق به ، وذلك بعينه هو الفرقان ، قال سبحانه بعد آية الحساب عاطفاً على : ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا﴾ ، ﴿وَلَقَدْ عَاتَيْنَا﴾^(١٤٢).

٩. قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ عَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلَى الْأنبياء: ٥١.

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "أعقبت قصة موسى وهارون -عليهما السلام- ، بقصة إبراهيم عليه السلام فيما أوحى إليه من مقاومة الشرك ، ووضوح الحجة على بطلانه ، لأن إبراهيم كان هو المثل الأول قبل مجيء الإسلام في مقاومة الشرك ، إذ قاومه بالحجة ، وبالقوة ، وبإعلان التوحيد ، إذ أقام للتوحيد هيكلًا^(١٤٣) بمكة هو الكعبة ، وبجبل (نابو) من بلاد الكنعانيين حيث كانت مدينة تسمى يومئذ (لوزا) ، ثم بنى بيت ايل ؛ بالقرب من موضع مدينة (أورشليم) ، في المكان الذي أقيم به هيكل سليمان عليه السلام من بعد ، فكانت قصة إبراهيم مع قومه شاهداً على بطلان الشرك ، الذي كان مماثلاً لحال المشركين بمكة ، الذي جاء محمد ﷺ لقطع دابره ، وفي ذكر قصة إبراهيم تورك على المشركين من أهل مكة ، إذ كانوا على الحالة التي نعاها جدّهم إبراهيم على قومه ، وكفى بذلك حجة عليهم ، وأيضاً فإن شريعة إبراهيم أشهر شريعة بعد شريعة موسى .

وتأكيد الخبر عنه بلام القسم ؛ للوجه الذي بيناه آنفاً في تأكيد الخبر عن موسى وهارون ، وهو تذليل العرب في مخالفتهم لشريعة أبيهم إبراهيم ، من زلة المنكر ، لكون إبراهيم أوتي رشداً ، وهدياً .

وكذلك الإخبار عن إتياء الرشد إبراهيم ، بإسناد الإتياء إلى ضمير الجلالة ، لمثل

(١٤٢) نظم الدرر ٨٨/٥ .

(١٤٣) لا ينبغي أن يطلق على قبة المسلمين ومهوى أفئدتهم هذه العبارة ، وكيف يقارن بما المسميات اليهودية ، فقد نسخت شريعة محمد كل الأديان بعدها ، فليس إلا الإسلام الدين الصحيح .

ما قرّر في قصة موسى وهارون ، للتنبيه على تفخيم ذلك الرشد الذي أوتيّه." (١٤٤)

قول ابن عاشور هنا مكمل لقول البقاعي ، فالاختلاف يسير ، والمضمون واحد.

قال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان مقصود السورة الدلالة على القدرة على ما استبعده العرب من إعادة الحيوان بعد كونه تراباً ، وبدأ ذكر الأنبياء بمن صرفه في العناصر الأربعة كما تقدم ؛ قص ذلك من التوراة في سورتي البقرة والأعراف ، إشارة إلى من استبعد عليه ما جعله إلى بعض عبيده أعمى الناس ، تلاه من الأنبياء بمن سخر له واحداً من تلك العناصر ، مرتباً لهم على الأخف في ذلك ؛ فالأخف ، على سبيل الترقى ، فبدأهم بذكر من سخر له عنصر النار ، مع التنبيه للعرب على عماهم عن الرشد ، بإنكاره للشرك بعبادة الأوثان على أبيه وغيره ، ودعائهم إلى التوحيد ، والمجاهدة في الله على ذلك حق الجهاد ، وهو أعظم آباء الرادين لهذا الذكر ، والمستمسكين بالشرك تقليداً للآباء ، إثباتاً للقدرة الباهرة الدالة على التوحيد ، الداعي إليه جميع هؤلاء الأصفياء ، هذا مع مشاركته بإنزال الصحف عليه لموسى ومحمد -عليهما الصلاة والسلام- ، ومشاركته لهما في الهجرة ، وإذا تأملت ما في سورتي الفرقان ، والشعراء ازداد ما قلته وضوحاً ، فإنه لما أخبر تعالى أنهم قالوا : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان: ٣٢ بدأ بقصة موسى الذي كتب له ربه في الألواح من كل شيء ، وقومه مقرّون بعظمة كتابه ، وأنه أوتي من الآيات ما بهر العقول ، وكفر به مع ذلك كثير منهم ، ولما قال في الشعراء : ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ آلِ رَحْمَنِ مُخْتَلِفٍ﴾ الشعراء: ٥ ؛ كما هنا ، صنع كما صنع هنا من البداءة بقصة موسى عليه السلام ، وإيلانها ذكر إبراهيم عليه السلام." (١٤٥)

١٠. قال تعالى : ﴿وَلَوْ طَآءَنَّا بَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَبَيَّنَّا مِنْ آلِ الْفِرْيَةِ أَلْتِي

كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبْزَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاقٍ ﴿٧٤﴾ الأنبياء: ٧٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عطف على جملة ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ الأنبياء: ٥١ ، وقدم مفعول ﴿ءَايَيْنْتُهُ﴾ اهتماماً به ، لينبه على أنه محل العناية ، إذ كان قد تأخر ذكر قصته ، بعد أن جرى ذكره تبعاً لذكر إبراهيم عليه السلام ، تنبيهاً على أنه بعث بشريعة خاصة ، وإلى قوم غير القوم الذين بعث إليهم إبراهيم ، وإلى أنه كان في موطن غير المواطن التي حل فيها إبراهيم ، بخلاف إسحاق ويعقوب -عليهما السلام- في ذلك كله .

ولأجل البعد أعيد فعل الإيتاء ، ليظهر عطفه على ﴿ءَايَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ الأنبياء: ٥١ ، ولم يُعَد في قصة نوح عليه السلام عَقِب هذه .

وأعقبت قصة إبراهيم ؛ بقصة لوط عليه السلام للمناسبة ، وخص لوط بالذكر من بين الرسل ، لأن أحواله تابعة لأحوال إبراهيم ؛ في مقاومة أهل الشرك ، والفساد ، وإنما لم يذكر ما هم عليه قوم لوط من الشرك ، استغناء بذكر الفواحش الفظيعة التي كانت لهم سنة ، فإنما أثر من الشرك." (١٤٦)

ذكر ابن عاشور في المناسبة هنا لطائف جميلة ، مع توسع أكبر في ذكر المناسبة ، فكلام الرازي ، والبقاعي مختصر جداً ، وقولهما لابن عاشور كاللينة الأولى لا اكتمال البناء .

قال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه بعد بيان ما أنعم به على إبراهيم عليه السلام ، أتبعه بذكر نعمه على لوط عليه السلام ، لما جمع بينهما من قبل." (١٤٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان سبحانه قد سخر لصديقه لوط عليه السلام ؛ إهلاك من عصاه في أول الأمر بحجارة الكبريت التي هي من النار ، وفي آخره بالماء الذي

(١٤٦) التحرير والتنوير ١٧/١١١ .

(١٤٧) التفسير الكبير ٨/١٦٢ .

هو أقوى من النار ، تلاه به فقال : ﴿ وَلَوْ مَا ﴾ .^(١٤٨)

١١ . قال تعالى : ﴿ وَلُسَيْمَنَ الرِّيحِ عَلَیْهَا فَمَجِرَ بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴾ الأنبياء: ٨١ .

قول ابن عاشور هنا لم يختلف عن قول سابقه ، قال -رحمه الله- : "عطف على جملة ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ ﴾ الأنبياء: ٧٩ ، بمناسبة تسخير خارق للعادة في كلتا القصتين معجزة للنبيين -عليهما السلام-".^(١٤٩)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه سبحانه لما ذكر النعم التي خص داود عليه السلام بها ، ذكر بعده النعم التي خص بها سليمان عليه السلام ، وقال قتادة^(١٥٠) : ورث الله تعالى سليمان من داود ملكه ونبوته ، وزاده عليه أمرين ، سخر له الريح والشياطين".^(١٥١)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان قد سخر لابنه سليمان عليه السلام الريح التي هي أقوى من بقية العناصر قال : ﴿ وَلُسَيْمَنَ ﴾ معبراً باللام لأنها كانت تحت أمره لنفعه ولا إهمام في العبارة".^(١٥٢)

١٢ . قال تعالى : ﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّادِقِينَ ﴾

^(١٤٨) نظم الدرر ٩٨/٥ .

^(١٤٩) التحرير والتنوير ١٧/١٢٢ .

^(١٥٠) قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز ، وقيل قتادة بن دعامة بن عكابة ، أبو الخطاب الضمير الأكمه ، ولد في سنة ستين ، حافظ العصر وقدوة للمفسرين والمحدثين ، أخذ القرآن ومعانيه ، وروى عن أنس بن مالك وعن غيره ، توفي سنة سبع عشرة ومائة. [ينظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٥/٢٦٩ ؛ وطبقات المفسرين للأدنه وي ص١٤] .

^(١٥١) التفسير الكبير ٨/١٦٩ .

^(١٥٢) نظم الدرر ٥/١٠٢ .

في ذكر المناسبة هنا قال ابن عاشور -رحمه الله- : "عطف على ﴿وَأَيُّوبَ﴾ الأنبياء: ٨٣ ، أي : وآتينا إسماعيل وإدريس وذا الكفل حكماً وعلماً .

وجُمع هؤلاء الثلاثة في سلك واحد ، لاشتراكهم في خصيصة الصبر ، كما أشار إليه قوله تعالى : ﴿كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ ، جرى ذلك لمناسبة ذكر المثل الأشهر في الصبر وهو أيوب. "(١٥٣)

لم يزد ابن عاشور في هذه المناسبة على ما قاله الرازي شيئاً ، في حين أن البقاعي قد خص الحديث في المناسبة بإسماعيل منفرداً دون من تلاه ، وذكر أن العطف للتشريف . قال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه تعالى لما ذكر صبر أيوب عليه السلام ، وانقطاعه إليه ، أتبعه بذكر هؤلاء ، فلأنهم كانوا أيضاً من الصابرين على الشدائد ، والحن ، والعبادة. "(١٥٤)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "وأتبعه سبحانه بمن أنبع له من زمزم ماءً باقياً شريفاً ، إشارة إلى شرفه ، وشرف ولده خاتم الرسل ، ببقاء رسالته ، ومعجزته. "(١٥٥)

١٣ . قال تعالى : ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْتَضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ الأنبياء: ٨٧ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "عطف على ﴿وَذَا الْكَافِرِ﴾ الأنبياء: ٨٥ ، وذكر ذي النون في جملة من خُصّوا بالذكر من الأنبياء لأجل ما في قصته من الآيات في الالتجاء

(١٥٣) التحرير والتنوير ١٧/ ١٢٨ .

(١٥٤) التفسير الكبير ٨/ ١٧٦ .

(١٥٥) نظم الدرر ٥/ ١٠٤ .

إلى الله ، والندم على ما صدر منه من الجزع ، واستجابة الله تعالى له. " (١٥٦)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ثم أتبعهم من هو أغرب حالاً منهم في الحفظ فقال

﴿وَذَا النُّونِ﴾. " (١٥٧)

قول البقاعي في فهم المناسبة أدق من قول ابن عاشور ، فالآية السابقة دلّ

مضمونها على حفظ الله للأنبياء المذكورين وذلك بقوله : ﴿وَأَتَّخَلَّيْنَهُمْ فِي

رَحْمَتِنَا﴾ الأنبياء: ٨٦ ، فلذلك أتبعهم بذكر من هو أشد غربة منهم في الحفظ ، وهو

ذي النون عليه السلام ، فإن الله حفظه في بطن الحوت كما حفظه من لجج البحر .

١٤ . قال تعالى : ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ

الْوَارِثِينَ﴾ الأنبياء: ٨٩ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "كان أمر زكرياء الذي أشار إليه قوله : ﴿إِذْ

نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ ، آية من آيات الله في عنايته بأوليائه المنقطعين لعبادته فخصّ بالذكر

لذلك. " (١٥٨)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان حاصل أمر يونس عليه السلام ، أنه خرج من

بطن لم يُعهد الخروج من مثله ، عطف عليه قصة زكريا عليه السلام في هبته له ولداً من بطن لم

يُعهد الحمل من مثله في العقم واليأس ، ناظراً إلى أبيه إبراهيم عليه السلام ، أول من ذكر

تصريفه في أحاد العناصر ؛ فيما اتفق له من مثل ذلك في ابنه إسحاق عليه السلام ، تكريراً

(١٥٦) التحرير والتنوير ١٣٠/١٧ .

(١٥٧) نظم الدرر ١٠٥/٥ .

(١٥٨) التحرير والتنوير ١٣٥/١٧ .

لأعلام القيامة ، وتقريراً للقدرة التامة." (١٥٩)

ما أورده البقاعي في ذكر المناسبة هنا ، رابط جميل واستنتاج رائع أقوى وأدق من قول ابن عاشور ، فللمناسبة التي ذكرها ابن عاشور عامة ، ويمكن ذكرها بين الآيات السابقات في قصص الأنبياء مع تغيير في الجمل .

١٥ . قال تعالى : ﴿ وَالَّتِي أَحْصَيْنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَهَا وَأَبْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٩١] .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "لما انتهى التنويه بفضل رجال من الأنبياء ، أعقب بالثناء على امرأة نبيه ، إشارة إلى أن أسباب الفضل غير محجورة ، كما قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ [الأحزاب: ٣٥] الآية ، هذه هي مريم ابنة عمران." (١٦٠)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما استدل على الساعة ؛ بما وهب لهؤلاء القوم ؛ من أهل الطاعة من التصرف في العناصر وغيرها ، إلى أن ذكر أنه خرق العادة في إبداع يحيى عليه السلام بين والدين لا يولد لمثلهما ، لأن أباه زكريا عليه السلام ، كان قد صار إلى حالة الكبر ويس من الأعضاء عظيمة ، وأمه كانت - مع وصولها إلى مثل تلك الحال - عاقراً في حال شبابها ، تلاه بإبداع ابن خالته عيسى عليه السلام ، الذي هو علم للساعة على حال أغرب من حاله ، فأخرجه من أنثى بلا ذكر ، إشارة إلى قرب الوقت لضعف الأمر ، كضعف الأنثى بالنسبة إلى الذكر ، فقال : ﴿ وَالَّتِي أَحْصَيْنَتْ فَرْجَهَا ﴾." (١٦١)

الاختلاف في مريم -عليها السلام- هل هي نبيه أم لا ؟ ، أدى إلى ذكر المناسبة

(١٥٩) نظم الدرر ١٠٧/٥ .

(١٦٠) التحرير والتنوير ١٣٧/١٧ .

(١٦١) نظم الدرر ١٠٨/٥ .

على هذا الوجه عند ابن عاشور ، وهو في هذا يخالف جمهور الناس في أنه لم تنبأ امرأة^(١٦٢).

وقد أحسن البقاعي في ذكر المناسبة ، والرباط في هذه الآية .

١٦ . قال تعالى : ﴿ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ يُعِيدُهُ وَهَذَا عِلْمُنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ الانبياء: ١٠٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "جملة مستأنفة قصد منها إعادة ذكر البعث ، والاستدلال على وقوعه وإمكانه إبطالاً لإحالة المشركين وقوعه ، بعله أن الأجساد التي يدعى بعثها قد انتابها الفناء العظيم ﴿ أَوَّذَا كُنَّا تُرَابًا لَّيْنَا خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ الرعد: ٥ ، والمناسبة في هذا الانتقال هو ما جرى من ذكر الحشر ، والعقاب ، والثواب ، من قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ مَسَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى ﴾ الآية." ^(١٦٣)

وقال البقاعي - رحمه الله - بعد ما ذكر حال الفريقين : "ولما كانت هذه الأفعال على غاية من الأهوال ، تتشوف بها النفس إلى معرفة اليوم الذي تكون فيه ، قال تعالى شافياً لعيّ هذا السؤال ، زيادة في تحويل ذلك اليوم لمن له وعي." ^(١٦٤)

في فهم المناسبة هنا اختلاف بين ابن عاشور والبقاعي ، فالفهم الذي فهمه ابن عاشور هنا راجع إلى ربط الآية بغرض من الأغراض الأساسية للسورة ، دفعه إلى ذلك ما ذكر من الحشر والعقاب في الآيات السابقات ، أما البقاعي فيرى أن الآية : جواب عن سؤال مقدر تقديره متى هذا اليوم ، فكان الجواب ﴿ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ ﴾ ، وهذا هو

^(١٦٢) ينظر المحرر الوجيز لابن عطية ٤٣٤/١ ، والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية ٣٤٩/٢ .

^(١٦٣) التحرير والتنوير ١٥٧/١٧ .

^(١٦٤) نظم الدرر ١١٥/٥ .

وكلا المناسبتين جميل من حيث ما ذكرنا من موقع الآية .

١٧ . قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٥] .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "إن كان المراد بالأرض أرض الجنة كما في قوله تعالى في سورة الزمر : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ﴾ [إلى قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُ مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ﴾ [الزمر: ٧٣ - ٧٤] ، فمناسبة ذكر هذه الآية عقب التي تقدمتها ظاهرة ، ولها ارتباط بقوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ [الأنبياء: ٤٤] .

وإن كان المراد أرضاً من الدنيا ، أي : مصيرها بيد عباد الله الصالحين ، كانت هذه الآية مسوقة لوعده المؤمنين بميراث الأرض التي لقوا فيها الأذى ، وهي أرض مكة وما حولها ، فتكون بشارة بصلاح حالهم في الدنيا ، بعد بشارتهم بحسن مآلهم في الآخرة ، على حد قوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنِئَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [النحل: ٩٧] .^(١٦٥)

ومما تقدم تبين أنه نشأ باختلاف المراد بالأرض الاختلاف في المناسبتين ، فلكل معنى مناسبة ، والأشياء بضدها تتبين ، ففي اختلاف المعاني ظهرت مناسبتان ، والعكس صحيح كما مر معنا في قوله تعالى : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ [الأنبياء: ٣٧] ، فقد ذكرت مناسبتان اختلف باختلافهما المعنى .

وقال البقاعي -رحمه الله- في المناسبة للآية: "ولما ذكر صدقه في الوعد ، وسهولة الأفعال عليه ، وكان من محط كثير مما مضى ، أن من فعل ما لا يرضي الله غير عليه ، كائناً من كان ، ومن فعل ما أمره به نصره وأيده ولو بعد حين ، كما أشير إليه بقوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ الأنبياء: ٤ ، وما بعده من أشكاله ، حتى ختم بقوله : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا ﴾ الأنبياء: ٤٤ الآية ، قال تعالى عاطفاً على ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ الأنبياء: ١٠ ، وما عطف عليه من أشباهه مذكراً بما وعد على لسان داود عليه السلام ."^(١٦٦)

الاختلاف في فهم المناسبة بين ابن عاشور ، والبقاعي يسير في الجملة ، فقول ابن عاشور في المناسبة هو أنه : وعد من الله بتوريث الأرض لعباده الصالحين ، وبشارة بصلاح حالهم في الدنيا ، بعد البشارة بحسن مآلهم في الآخرة في الآيات السابقات . في حين يرى البقاعي أن المناسبة ، تذكير بالوعد على لسان داود عليه السلام ، وموقع الآية العطف على الشبيه .

ولم يذكر البقاعي إلا مناسبة واحدة ، لأنه يرى أن المراد بالأرض اسم جنس لكل أرض في الدنيا ، والمحشر ، والآخرة ، وغير ذلك^(١٦٧) .

وقول ابن عاشور في ذكر المناسبتين أدق ، فليس كل أرض تورث كما ذكر البقاعي ، فإن أرض المحشر ليس لأحد فيها نصيب ، فالملك يومئذ لله سبحانه ، ولا إرث فيها ، فالناس فيها سواسية حفاة عراة ، حتى يحصل الفصل ، ويتميز الفريقان .

١٨ . قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ الأنبياء: ١٠٧ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "أقيمت هذه السورة على عماد إثبات الرسالة

(^{١٦٦}) نظم الدرر ١١٧/٥ .

(^{١٦٧}) ينظر نظم الدرر ١١٧/٥ .

لمحمد ﷺ ، وتصديق دعوته ، فافتتحت بإنذار المعاندين باقتراب حسابهم ، ووشك حلول وعد الله فيهم ، وإثبات رسالة محمد ﷺ ، وأنه لم يكن بدعاً من الرسل ، وذُكروا إجمالاً ، ثم ذُكرت طائفة منهم على التفصيل ، وتُخلَّل ذلك بمواعظ ودلائل .

وعطفت هذه الجملة على جميع ما تقدم من ذكر الأنبياء ؛ الذين أوتوا حكماً وعلماً ، وذكر ما أوتوه من الكرامات ، فجاءت هذه الآية مشتملة على وصف جامع لبعثة محمد ﷺ ، ومزيتها على سائر الشرائع ؛ مزية تناسب عمومها ودوامها ، وذلك كونها رحمة للعالمين ، فهذه الجملة عطف على جملة ﴿ وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ الأنبياء: ٩١ ، ختاماً لمناقب الأنبياء ، وما بينهما اعتراض واستطراد .

ولهذه الجملة اتصال بآية ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ الأنبياء: ٣. " (١٦٨)

وقال البقاعي - رحمه الله - بعد أن تحدث عن قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَكِيدِينَ ﴾ قال : "ولما كان هذا مشيراً إلى رشادهم ؛ فكان التقدير ، فما أرسلناك إلا لإسعادهم ، والكفاية لهم في البلاغ إلى جنات النعيم ، عطف عليه ما يفهم سبب التأخير ، لإنجاز ما يستعجله غير العابدين من العذاب ، فقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ ﴾ " (١٦٩)

في فهم المناسبة هنا رجع ابن عاشور إلى أغراض السورة وبنى عليها المناسبة ، أما البقاعي فقد نظر للآية التي قبلها ، وكلَّ حسن من جهته ، والله أعلم .

المبحث الثالث : سورة الحج

تمديد ، ومطلبان

المطلب الأول : أغراض السورة

المطلب الثاني : مناسبات الآيات

ملهيّد

- اسماء الـ... سورة : الحج ولم يرد لها اسم آخر .
- ذ...و...ا...ل... : اختلف في سورة الحج ، هل هي مكية ، أم مدنية؟
فقال بعضهم مكية إلا ثلاث آيات ، وقال بعضهم هي مدنية إلا آيات ، وقيل إنها مدنية ، وقال الجمهور هذه السورة بعضها مكّي ، وبعضها مدني ، وهي مختلطة أي : لا يعرف المكّي بعينه ، ولا المدني بعينه .^(١٧٠)
- ترتيبها في المصحف : الثانية والعشرون .
- عدد آياتها : ١٠ . وهي سبعون وأربع آيات ، وقيل خمس ، وقيل ست ، وقيل سبع ، وقيل ثمان .^(١٧١)
- نظيرها في الـ... : سورة الرحمن .

(١٧٠) ينظر المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية ١٠٥/٤ .

(١٧١) ينظر البيان في عد آي القرآن للداني ١٨٩/١ .

م. راض س. سورة الحج

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "ومن أغراض هذه السورة :

خطاب الناس بأمرهم أن يتقوا الله ، ويخشوا يوم الجزاء وأهواله .

والاستدلال على نفي الشرك .

وخطاب المشركين بأن يقلعوا عن المكابرة في الاعتراف بانفراد الله تعالى بالإلهية ، وعن المجادلة في ذلك ؛ اتباعاً لوساوس الشياطين ، وأن الشياطين لا تغني عنهم شيئاً ، ولا ينصرونهم في الدنيا ولا في الآخرة .

وتفطيع جدال المشركين في الوحدانية ؛ بأنهم لا يستندون إلى علم ، وأنهم يعرضون عن الحجة ليضلوا الناس .

وأنهم يرتابون في البعث ، وهو ثابت لا ريب فيه ، وكيف يرتابون فيه بعلّة استحالة الإحياء بعد الإماتة ، ولا ينظرون أن الله أوجد الإنسان من تراب ثم من نقطة ثم طوره أطواراً .

وأن الله يذ. زل الماء على الأرض الهامدة فتحيا ، وتخرج من أصناف النبات ، فالله هو القادر على كل ذلك ، فهو يحيي الموتى ، وهو على كل شيء قدير .

وأن مجادلتهم بإنكار البعث صادرة عن جهالة ، وتكبر عن الامتثال لقول الرسول ﷺ .

ووصف المشركين بأنهم في تردد من أمرهم في اتباع دين الإسلام .

والتعريض بالمشركين بتكبرهم عن سنة إبراهيم عليه السلام ، الذي يتمون إليه ، ويحسبون أنهم حماة دينه ، وأمناء بيته ، وهم يخالفونه في أصل الدين .

وتذكير لهم بما من الله عليهم في مشروعية الحج من المنافع ، فكفروا نعمته .

وتنظيرهم في تلقي دعوة الإسلام بالأمم البائدة ، الذين تلقوا دعوة الرسل

بالإعراض والكفر ، فحل بهم العذاب .

وأنه يوشك أن يحل بمؤلاء مثله ، فلا يغرم تأخير العذاب ، فإنه إملاء من الله لهم ، كما أملى للأمم من قبلهم ، وفي ذلك تأنيس للرسول ﷺ والذين آمنوا ، وبشارة لهم بعاقبة النصر على الذين فتنوهم وأخرجوهم من ديارهم بغير حق .

وأن اختلاف الأمم بين أهل هدى وأهل ضلال ، أمر به افتراق الناس إلى ملل كثيرة .

وأن يوم القيامة هو يوم الفصل بينهم ، لمشاهدة جزاء أهل الهدى وجزاء أهل الضلال .

وأن المهتدين والضالين ؛ خصمان اختصموا في أمر الله ، فكان لكل فريق جزاؤه .
وسلّى الله رسوله ﷺ والمؤمنين ، بأن الشيطان يفسد في قلوب أهل الضلالة آثار دعوة الرسل ، ولكن الله يحكم دينه ، ويطل ما يلقي الشيطان ، فلذلك ترى الكافرين يعرضون وينكرون آيات القرآن .

وفيها التنويه بالقرآن ، والمتلقين له بخشية وصبر ، ووصف الكفار بكراهيتهم القرآن ، وبغض المرسل به ، والثناء على المؤمنين ، وأن الله يسرّ لهم اتباع الحنيفية وسماهم المسلمين .

والإذن للمسلمين بالقتال ، وضمان النصر ، والتمكين في الأرض لهم .
وختمت السورة بتذكير الناس بنعم الله عليهم ، وأن الله اصطفى خلقاً من الملائكة ومن الناس ، فأقبل على المؤمنين بالإرشاد إلى ما يقربهم إلى الله زلفى ، وأن الله هو مولاهم وناصرهم .^(١٧٢)

١. قال تعالى : ﴿لَإِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ الحج: ١٤ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "موقع هذه الآية غامض ، ومُفادها كذلك ، ولنبدأ ببيان موقعها ، ثم نتبعه ببيان معناها ، فإن بين موقعها ومعناها اتصالاً .

فيحتمل أن يكون موقعها استئنافاً ابتدائياً ؛ أريد به ذكر فريق ثالث غير الفريقين المتقدمين في قوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ الحج: ٨ ؛ الآية ، وقوله : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ الحج: ١١ ، وهذا الفريق الثالث : جماعة أسلموا واستبطنوا نصر المسلمين ، فأيسوا منه ، وغاظهم تعجلهم للدخول في الإسلام ، وأن لم يترثوا في ذلك ، وهؤلاء هم المنافقون .

ويحتمل أن يكون موقعها تذييلاً لقوله : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ الحج: ١١ ؛ الآية ، بعد أن اعترض بين تلك الجملة ، وبين هاته بجمل أخرى ، فيكون المراد : أن الفريق الذين يعبدون الله على حرف ، والمخير عنهم بقوله : ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ الحج: ١١ ، هم قوم يظنون أن الله لا ينصرهم في الدنيا ، ولا في الآخرة إن بقُوا على الإسلام." (١٧٣)

وقال البقاعي -رحمه الله- : " ولما أفهم ما تقدم أن هذا الإله المدعو إليه قادر على كل من النفع والضرر بالاختبار ، وأن تجويز الوقوع لكل منهما منه على حد سواء ، نبه

على ذلك بقوله مستأنفاً : ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ .^(١٧٤)

قول البقاعي الذي ربط به الآيات سبقت جميل جداً وذلك بأن الله يدل على هذه القدرة سبحانه .

وقول ابن عاشور الثاني ، في أن الآية تذييل لما قبلها ؛ قول حسن .

أما القول الأول ، فعلى حسب الخلاف في السورة ، هل هي مكية أم مدنية؟ فإن كانت الآية من المدني ؛ فالمناسبة حسنة ، وإن كانت من المكي ، فكيف يكون الحديث عن فريق لم يتكون بعد ، إن كان المراد المنافقين ، وإن كان غيرهم ممن أسلم ثم ارتد ، فهو أقرب ، والله أعلم .

٢. قال تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ (الحج :

١٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "لما تضمنت هذه الآيات تبين أحوال الناس تجاه دعوة الإسلام بما لا يبقى بعده التباس ، عقبته بالتنويه بتبيينها بأن شُبَّه ذلك التبيين بنفسه ، كناية عن بلوغه الغاية في جنسه ، بحيث لا يلحق بأوضح منه ، أي : مثل هذا الإنزال أنزلنا القرآن آيات يبينات .

فالجملة معطوفة على الجمل التي قبلها ، عطف غرض على غرض ، والمناسبة ظاهرة ، فهي استئناف ابتدائي ، وعطف على التنويه لتعليل إنزاله كذلك ، بأن الله يهدي من يريد هديه ؛ أي : بالقرآن ، فلام التعليل محذوفة ، وحذف حرف الجر مع (أن) مطرود .^(١٧٥)

قول ابن عاشور هنا كقول البقاعي في المعنى ، وهو التنويه بالقرآن وبِعَظْمَتِهِ

(١٧٤) نظم الدرر ١٣٩/٥ .

(١٧٥) التحرير والتنوير ٢٢١/١٧ .

وإعجازه ، وأن لا مثيل له ، وأنه آيات بينات ، يهدي به الله من يريد هدايته .

وهذا قول البقاعي - رحمه الله - قال : "ولما بين سبحانه هذه الآيات المرئية ، في هذه الأساليب العلية ، هذا البيان الشافي الهادي بإعجاز حكمه ، بين أنه معجز أيضاً بنظمه." (١٧٦)

٣. قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدَ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ الحج : ١٨ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "جملة مستأنفة ؛ لا ابتداء استدلال على انفراد الله تعالى بالإلهية ، وهي مرتبطة بمعنى قوله : ﴿ يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نِنْفَعُهُ ﴾ ، إلى قوله : ﴿ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴾ الحج : ١٢ - ١٣ ، ارتباط الدليل بالمطلوب ، فإن دلائل أحوال المخلوقات كلها ؛ عاقلها وجماها ، شاهدة بتفرد الله بالإلهية ، وفي تلك الدلالة شهادة على بطلان دعوة من يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه .

وما وقع بين هاتين الجملتين استطرادٌ ، واعتراضٌ." (١٧٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان جميع ما تقدم في هذه السورة دالاً على أنه على كل شيء قدير ، وأنه يفعل ما يريد ، وختم ذلك بأنه بكل شيء عليم ، لم يغب ولا يغيب شيء عنه ، فافتضى ذلك قيوميته ، وكان بحيث يستعظم لكثرة الخلائق ، فكيف بأحوالهم ، قرّر ذلك في جواب من كأنه سأل ، فهي في معنى العلة ، فقال :

منشأ الاختلاف بين ابن عاشور والبقاعي ، هو الوجه الذي رُبِطَتْ به الآية ، فابن عاشور ربطها بقوله تعالى : ﴿يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ﴾ ، إلى قوله : ﴿لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ﴾ الحج: ١٢ - ١٣ ، فناسب أن تكون الآية برهاناً على الألوهية .

وربطها البقاعي بالآيات الدالة على قدرته - سبحانه- ، وأنه يفعل ما يريد ، وأنه بكل شيء عليم ، فجاءت الآية جواباً عن سؤال مقدر ، من هو هذا العظيم؟ فكان الجواب ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُنِ اللَّهُ فَمَأَلَهُ مِنْ مُّكْرِمِينَ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ الحج: ١٨ .

٤. قال تعالى : ﴿هَٰذَا خِصْمَانِ تَخَصُّمَانِ فِي رَبِّهِمَا فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُومَتْ لَهُمْ إِيَّائِهِمَا مِنْ النَّارِ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ الحج: ١٩ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "مقتضى سياق السورة ، واتصال آي السورة ، وتتابعها في الذ. زول ، أن تكون هذه الآيات ؛ متصلة الذ. زول بالآيات التي قبلها ، فيكون موقع جملة ﴿هَٰذَا خِصْمَانِ﴾ موقع الاستئناف البياني ، لأن قوله : ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ الحج: ١٨ ، يثير سؤال من يسأل عن بعض تفصيل صفة العذاب الذي حَقَّ على كثير من الناس ؛ الذين لم يسجدوا لله تعالى ، فجاءت هذه الجملة لتفصيل ذلك ، فهي استئناف بياني ، فاسم الإشارة المثني مشير إلى ما يفيدته قوله تعالى :

﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ من انقسام المذكورين إلى فريقين ، أهل توحيد وأهل شرك كما يقتضيه قوله : ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ من كون أولئك فريقين ، فريق يسجد لله تعالى وفريق يسجد لغيره ، فالإشارة إلى ما يستفاد من الكلام بتة . زيله من . زلة ما يشاهد بالعين ، ومثلها كثير في الكلام." (١٧٩)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما قسم الناس إلى مخالف وموالمف ، أتبعه جزاءهم بما يُرغب الموالف ، ويُرهب المخالف ، على وجه موجب للأمر بالمعروف ، الذي من جملة الجهاد لوجهه خالصاً فقال : ﴿هَذَانِ حَصْمَايَ﴾." (١٨٠)

لا خلاف بين ابن عاشور والبقاعي ، في ذكر المناسبة ، ووجه الربط بين الآيتين ، والمعنى واحد ، إلا أن البقاعي زاد وربط الآية بسبب الذ . زول المذكور في الآية أيضاً ، مما جعله يذكر الجهاد هنا .

٥ . قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَنكِفُ فِيهِ وَالْبَاذُ وَمَن يُرِدْ فِيهِ بِالْحُكَامِ يُظْلَمِ نُذُقُهُ مِن عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ الحج : ٢٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "هذا مقابل قوله ﴿وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ الحج : ٢٤ ، بالنسبة إلى أحوال المشركين ؛ إذ لم يسبق لقوله ذلك مقابل في الأحوال المذكورة في آية ﴿وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ الحج : ٢٤ ، كما تقدم ، فموقع هذه الجملة الاستئناف البياني ، والمعنى : كما كان سبب استحقاق المؤمنين ذلك النعيم ؛ اتباعهم صراط الله ، كذلك كان سبب استحقاق المشركين ذلك العذاب ؛ كفرهم وصدّهم عن

وفيه مع هذه المناسبة لما قبله ، تخلص بديع إلى ما بعده ؛ من بيان حق المسلمين في المسجد الحرام ، وتحويل أمر الإلحاد فيه ، والتنويه به ، وتذنيه عن أن يكون مأوى للشرك ورجس الظلم والعدوان." (١٨١)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه تعالى بعد أن فصل بين الكفار والمؤمنين ، ذكر عظم حرمة البيت ، وعظم كفر هؤلاء." (١٨٢)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما بين ما للفريقين ، وتضمن ما للفريق الثاني بيان أعمالهم ؛ الدالة على صدق إيمانهم ، كرر ذكر الفريق الأول ، لبيان ما يدل على استمرار كفرهم ، ويؤكد بيان جزائهم." (١٨٣)

المعنى الذي ذكره الرازي ، هو ما ذهب إليه ابن عاشور في ذكر التخلص .
أما البقاعي فقد ذكر أن المناسبة ، تكرار للتأكيد على الاستمرار في الكفر ، وبيان جزائهم .

وفهم ابن عاشور أدق من قول البقاعي ، وأشمل من قول الرازي .

٦. قال تعالى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ الحج: ٣٨ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "استئناف يباني جواباً لسؤال يخطر في نفوس المؤمنين ، ينشأ من قوله تعالى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَكِيلِ اللَّهِ ﴿الحج: ٢٥﴾ الآية ، فإنه توعد المشركين على صدهم عن سبيل الله والمسجد الحرام ؛ بالعذاب

(١٨١) التحرير والتنوير ٢٣٥/١٧ .

(١٨٢) التفسير الكبير ٢١٦/٨ .

(١٨٣) نظم الدرر ١٤٥/٥ .

الأليم ، وبشّر المؤمنين المحيِّين والمحسنين بما يتبادر منه ضد وعيد المشركين ، وذلك ثواب الآخرة ، وطال الكلام في ذلك بما تبعه ، لا جرم تشوفت نفوس المؤمنين إلى معرفة عاقبة أمرهم في الدنيا ، وهل يُتَصَرَّ لهم من أعدائهم ، أو يدَّخر لهم الخير كله إلى الدار الآخرة ، فكان المقام خليقاً بأن يُطَمِّنَ الله نفوسهم ، بأنه كما أعد لهم نعيم الآخرة ، هو أيضاً مدافع عنهم في الدنيا وناصرهم. "(١٨٤)"

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه تعالى لما بين ما يلزم الحج ومناسكه ، وما فيه من منافع الدنيا والآخرة ، وقد ذكرنا من قبل أن الكفار صدوهم ، أتبع ذلك ببيان ما يزيل الصد ، ويؤمن معه التمكن من الحج ، فقال : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾. "(١٨٥)"

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما ذكر -سبحانه- الحج المذكر للمهاجرين بأوطانهم ، بعد المخاصمة التي أنزلت في غزوة بدر ، وذكر ما يفعل فيه من القربات ، عَظُمَ اشتياق النفوس إلى ذلك ، وتذكرت علو المشركين ؛ الذي يصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام ، وظهورهم ومنعهم لمن أراد هذه الأفعال ، على هذه الأوصاف الخالصة والأحوال الصالحة ، وفتنتهم له ، فأجابها سبحانه عن هذا السؤال بقوله : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾. "(١٨٦)"

الفهم الذي فهمه ابن عاشور في ذكره للمناسبة ، قريب من قول البقاعي ، إلا أن في عباراتهم اختلافاً كبيراً .

أما الرازي فقد حصر الأمر في إزالة الصد ، وعلى التمكن من الحج ، وهو حسن ، ولكن الأمر أوسع من ذلك ، ولا يجب حصره ، والتعميم أولى ، فالله يدافع عن الذين آمنوا في كل زمان ومكان .

(١٨٤) التحرير والتنوير ٢٧١/١٧ .

(١٨٥) التفسير الكبير ٢٢٨/٨ .

(١٨٦) نظم الدرر ١٥٦/٥ .

٧. قال تعالى: ﴿فَكَانَ مِنْ قَرِيبٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهِ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِئُ الْمُعْتَظِرِينَ وَقَصَّرَ مَشِيدُ﴾ (الحج: ٤٥).

قال ابن عاشور -رحمه الله-: "تفرّع ذكر جملة ﴿فَكَانَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ ، على جملة ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ (الحج: ٤٤) ، فعطفت عليها بفاء التفرّع والتعقيب في الذكر لا في الوجود ، لأن الإملاء لكثير من القرى ثم أخذها بعد الإملاء لها ، يبين كيفية نكير الله وغضبه على القرى الظالمة ويفسره ، فناسب أن يذكر التفسير عقب المفسر بحرف التفرّع ، ثم هو يفيد بما ذكر فيه من اسم كثرة العدد شمولاً للأقوام الذين ذكروا من قبل في قوله : ﴿فَقَدْ كَذَبَ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوحٍ﴾ (الحج: ٤٢) ؛ إلى آخره ، فيكون لتلك الجملة بمنزلة التذييل." (١٨٧)

وقال الرازي -رحمه الله-: "فكانه تعالى لما بين حال قوم من المكذبين ، وأنه عجل إهلاكهم ، أتبعه بما دل على أن لذلك أمثالاً ، وإن لم يذكر مفصلاً." (١٨٨)

وقال البقاعي -رحمه الله-: "ولما كانت هذه الأمم السبعة أكثر أهل الأرض ، بل كانت أمة منهم أهل الأرض كما مضى بيانه في الأعراف" (١٨٩) ، فكيف بمن عداهم ممن كان في أزمانهم وبعدهم ، وأخير سبحانه وتعالى أن عادته فيهم الإملاء ثم الإهلاك ، تسبب عن ذلك تحويل الإخبار عنهم وتكثيرهم ، فقال تعالى شارحاً للأخذ والإمهال على طريق النشر المشوش : ﴿فَكَانَ مِنْ قَرِيبٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ ، كهؤلاء المذكورين وغيرهم." (١٩٠)

(١٨٧) التحرير والتنوير ٢٨٥/١٧ .

(١٨٨) التفسير الكبير ٢٣٢/٨ .

(١٨٩) ينظر نظم الدرر ٤٧/٣ .

(١٩٠) نظم الدرر ١٥٩/٥ .

حاصل الأقوال في المناسبة أنها تتكون من جزئين ، الأول : أن المذكورين في الآيات الماضية مثل ، وليسوا هم كل المكذبين ، الثاني : بيان كيفية الإهلاك .

فابن عاشور هنا ينقل عن سابقه في فهم المناسبة ، فقوله كقول البقاعي ، أما الرازي فقد تحدث عن أحد جزئي المناسبة ، وهو أن هذا مثل من أمثال الأمم الظالمة .

٨. قال تعالى : ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَيْتَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ الحج: ٤٧ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "عطف على جملة ﴿وَلَنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ الحج: ٤٢ ، عطف القصة على القصة ، فإن من تكذيبهم أنهم كذبوا بالوعيد ، وقالوا : لو كان محمد صادقاً في وعيده لعُجل لنا وعيده ، فكانوا يسألونه التعجيل بذ . زول العذاب استهزاءً ، كما حكى الله عنهم في قوله : ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا لَأَتُنَزِّلَ فِيهَا مَاءً غَوَارًا لِّنَأْشْرَبَهُمْ وَنَنصَرُّهُمْ وَأُوْبِرَّهُمْ كَبِيرًا﴾ الأنفال: ٣٢ . وقال : ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ السجدة: ٢٨ ، فذكر ذلك في هذه الآية بمناسبة قوله : ﴿فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ الحج: ٤٤ ."^(١٩١)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما قدم سبحانه أن الضال المضل له خزي في الدنيا ، وقدم أنه يدفع عن الذين آمنوا وينصرهم ، وساق الدليل الشهودي على ذلك لمن كان جامد الفهم مقيداً بالوهم ، بالقرى الظالمة التي أنجز هلاكها ، وختم بإنكار عماهم عن ظاهر الآيات البينات ، قال عاطفاً على ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ﴾ ، معجاًباً منهم وموضحاً لعماهم : ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ﴾ ."^(١٩٢)

(١٩١) التحرير والتنوير ٢٩٠/١٧ .

(١٩٢) نظم الدرر ١٦١/٥ .

قول ابن عاشور في ذكر المناسبة هنا ، أنها من باب العطف ، فعطف تكذيبهم للرسول ﷺ باستعجالهم العذاب ، على تكذيب الأمم السابقة لرسولهم -عليهم السلام- ، وذكر الاستعجال هنا مقابل إملاء الله لهم قال تعالى : ﴿ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ﴾ .
وقول البقاعي في ذكر المناسبة ، أنها للتعجب من حالهم ، ولإيضاح عماهم .
وكلا المناسبتين حسنة من حيث ما ذكرا ، فالعطف هو سبب الاختلاف في ذكر المناسبة .

٩. قال تعالى : ﴿ الْمَلَأُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴾ الحج: ٥٦ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "أذنت الغاية التي في قوله : ﴿ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ﴾ الحج: ٥٥ ، أن ذلك وقت زوال مرية الذين كفروا ، فكان ذلك منشأ سؤال سائل عن صورة زوال المرية ، وعن ماذا يلقونه عند زوالها ، فكان المقام أن يجاب السؤال بجملة ﴿ الْمَلَأُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾ ، إلى آخر ما فيها من التفصيل ، فهي استئناف بياني." (١٩٣)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كانوا من الكثرة والقوة بمكان ، كان كأنه قيل: كيف يغلبون؟ فقال جواباً عن ذلك : ﴿ الْمَلَأُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾." (١٩٤)

الفهم الذي فهمه ابن عاشور أدق من فهم البقاعي ، فقد ربط ابن عاشور الآية بالآية السابقة ، وعند النظر للسؤال الناشئ ، نجد أن الجواب المذكور ؛ إجابة حقيقية ومفصلة وشارحة للسؤال .

أما البقاعي فكان رَبطه للآية غير دقيق ، وليس في قوله تعالى : ﴿ الْمَلَأَ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾ إجابة لكيف يغلبون ؛ إن كان المراد في الدنيا ، وهو غالب على أمره سبحانه في الدنيا والآخرة .

١٠ . قال تعالى : ﴿ أَنْتَ تَرَأَى اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ الحج: ٦٣ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "انتقال إلى التذكير بنعم الله تعالى على الناس ؛ بمناسبة ما جرى من قوله : ﴿ ذَلِكَ يَأْتِي اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ﴾ الحج: ٦١ ، والمقصود : التعريض بشكر الله على نعمه ، وأن لا يعبدوا غيره ، كما دل عليه التذييل عقب تعداد هذه النعم بقوله : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾ الحج: ٦٦ ، أي : الإنسان المشرك ، وفي ذلك كله إدماج الاستدلال على انفراده بالخلق والتدبير ، فهو الرب الحق المستحق للعبادة ، والمناسبة هي ما جرى من أن الله هو الحق ، وأن ما يدعونه الباطل ، فالجملة مستأنفة استئنافاً ابتدائياً." (١٩٥)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه تعالى لما دل على قدرته من قبل بما ذكره من ولوج الليل في النهار ونبه به على نعمه ، أتبعه بأنواع آخر من الدلائل على قدرته ونعمته." (١٩٦)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما دل ما تضمنه رزقه سبحانه للميت في سبيله بقتل أو غيره ؛ على إحيائه له ، ودل سبحانه على ذلك ، وعلى أنه خير الرازقين بما له من العظمة ، وختم بمهذين الوصفين ، أتبعه دليلاً آخر على ذلك كله بآية مشاهدة جامعة

(١٩٥) التحرير والتتوير ٣١٧/١٧ .

(١٩٦) التفسير الكبير ٢٤٦/٨ .

بين العالم العلوي والسفلي ، قاضية بعلوه وكبره ، فقال : ﴿الْقَرَّتْ﴾^(١٩٧).

اتفقت الأقوال على معنى واحد في ذكر المناسبة ، وهي الدلالة على قدرة الله وعظمته ، وزاد ابن عاشور معنى آخر ، وقد جاءت تلك الزيادة لتعدد الروابط التي ربطها بالآية ، وكذلك للنظر للآيات التالية لهذه الآية ، والمعنى الذي ذكره ، هو التذكير بنعم الله تعالى ، والمقصود منه التعريض بشكره وعدم عبادة غيره .

١١ . قال تعالى : ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَهُهُ

الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ﴾ الحج: ٦٤ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "الجملة خبر ثان عن اسم الجلالة في قوله : ﴿إِلَهُهُ اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ الحج: ٦٣ ، للتنبيه على اختصاصه بالخالقية والملك الحق ، لِيُعْلَمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ الْمُخْتَصُّ بِالْعِبَادَةِ ، فيرد زعم المشركين ؛ أن الأصنام له شركاء في الإلهية ، وصرف عبادتهم إلى أصنامهم ، والمناسبة هي ذكر إنزال المطر وإنبات العشب ، فما ذلك إلا بعض ما في السماوات وما في الأرض .

وإنما لم تعطف الجملة على التي قبلها مع اتحادهما في الغرض ، لأن هذه تتنزل من الأولى من زلة التذييل بالعموم الشامل لما تضمنته الجملة التي قبلها ، ولأن هذه لا تتضمن تذكيراً بنعمه.^(١٩٨)

وقال الرازي -رحمه الله- : "والمعنى أن كل ذلك منقاد له ، غير ممتنع من التصرف فيه ، وهو غني عن الأشياء كلها ، وعن حمد الحامدين أيضاً ، لأنه كامل لذاته ، والكامل لذاته ؛ غني عن كل ما عداه في كل الأمور."^(١٩٩)

(١٩٧) نظم الدرر ١٦٩/٥ .

(١٩٨) التحرير والتنوير ٣١٩/١٧ .

(١٩٩) التفسير الكبير ٢٤٧/٨ .

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما اقتضى ذلك أنهي التصرف ؛ لأنه لا بد بعد اختلاط الماء بالتراب من أمور ينشأ عنها النبات على تلك الهيئات الغريبة المختلفة ، فأوجب ذلك أن يكون هو المالك المطلق." (٢٠٠)

المعنى هنا واحد ، والجميع متفقون في ذكر المناسبة ، فالمالك المطلق لله الحق ، فهو غني سبحانه عما أنشأه لخلقه غير مفتقر له ، ولا شريك معه .

١٢ . قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾ الحج: ٦٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "بعد أن أدمج الاستدلال على البعث بالمواعظ والمنن والتذكير بالنعم ، أعيد الكلام على البعث هنا بمنزلة نتيجة القياس ، فذكر الملهدون بالحياة الأولى التي لا ريب فيها ، وبالإماتة التي لا يرتابون فيها ، وبأن بعد الإماتة إحياء آخر ، كما أخذ من الدلائل السابقة ، وهذا محل الاستدلال ، فجملة ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ﴾ ، عطف على جملة ﴿ وَهُمَسِكُ السَّمَاءَ ﴾ ، لأن صدر هذه من جملة النعم ، فناسب أن تعطف على سابقتها المتضمنة امتناناً واستدلالاً كذلك." (٢٠١)

وقال الرازي - رحمه الله - : "المعنى أن من سخر له هذه الأمور ، وأنعم عليه بها ، فهو الذي أحياه ، فنبه بالإحياء الأول على إنعام الدنيا علينا بكل ما تقدم ، ونبه بالإماتة والإحياء الثاني على نعم الدين علينا ، فإنه سبحانه وتعالى خلق الدنيا بسائر أحوالها للآخرة ، وإلا لم يكن للنعم على هذا الوجه معنى." (٢٠٢)

(٢٠٠) نظم الدرر ١٧٠/٥ .

(٢٠١) التحرير والتنوير ٣٢٦/١٧ .

(٢٠٢) التفسير الكبير ٢٤٨/٨ .

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما بين سبحانه جلاً من أمهات الدين ، وأتبعها الإعانة لأهله على المعتدين ، وختم بما بعد الموت للمهاجرين ، ترغيباً في منابذة الكافرين ، وعرف بما له من تمام العلم وشمول القدرة ، ومثل ذلك بأنواع من التصرف في خلق السماوات والأراضين ، وأغناه بالدلالة على أنه كله لنفع الآدميين نعمة منه ، تلا ذلك بما هو أكبر منه نعمة عليهم فقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ﴾" (٢٠٣).

القول هنا كالقول في الآية السابقة فالجميع متفقون على المعنى ، ولا تخلوا الأقوال من زيادة أو نقص ، وابن عاشور هنا أشرك الاستدلال على البعث مع تعدد النعم .

١٣. قال تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاَنْتَحَوْا لَهُ إِنَّا إِلَهُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ لَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِئُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴾ الحج : ٧٣ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "أعقبت تضاعيف الحجج والمواعظ والإنذارات التي اشتملت عليها السورة مما فيه مقنع للعلم بأن إله الناس واحد ، وأن ما يعبد من دونه باطل ، أعقبت تلك كلها بمثل جامع لوصف حال تلك المعبودات وعابديها" (٢٠٤).

وقال : "وفي افتتاح السورة بـ ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ﴾ ، وتنتهيها بمثل ذلك ، شبه برّد العجز على الصدر ، ومما يزيده حسناً أن يكون العجز جامعاً لما في الصدر وما بعده ، حتى يكون كالنتيجة للاستدلال ، والخلاصة للخطبة ، والحوصلة للدرس" (٢٠٥).

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه لما بين من قبل أنهم يعبدون من دون

(٢٠٣) نظم الدرر ١٧٢/٥ .

(٢٠٤) التحرير والتنوير ٣٣٧/١٧ .

(٢٠٥) التحرير والتنوير ٣٣٨/١٧ .

الله مالا حجة لهم فيه ولا علم ، ذكر في هذه الآية ما يدل على إبطال قولهم." (٢٠٦)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أخبر تعالى عن أنه لا حجة لعابده غيره ، وهدد من عاند ، أتبعه بأن الحجة قائمة على أن ذلك الغير في غاية الحقارة ، ولا قدرة له على دفع ما هدد به عابده ولا على غيره ، فكيف بالصلاحية لتلك الرتبة الشريفة ، والخطبة العالية المنيفة ، فقال منادياً أهل العقل منبهاً تنبيهاً عاماً : ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ﴾." (٢٠٧)

المعاني المذكورة في ذكر المناسبة ثلاثة : قول ابن عاشور أن الآية : وصف لحال تلك المعبودات وعابديها ، وقول الرازي أن الآية : للدلالة على إبطال قولهم ، وقول البقاعي أن الآية : لإقامة الحجة على أن المعبودين من دون الله لا قدرة لهم .

ولا خلاف بين المعاني المذكورة ، ويمكن جمعها في قول واحد وهو : أن الآية وصف لحال تلك المعبودات وعابديها ، جيء بها لإبطال قولهم بدعوة غير الله ، وإقامة الحجة على عدم قدرتهم حتى على خلق ذباب .

١٤ . قال تعالى : ﴿ مَا فَكَّرُوا اللَّهَ حَقَّ فَكْرِهِ ﴾ الحج : ٧٤ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "تذيل للمثل بأن عبادتهم الأصنام مع الله استخفاف بحق إلهيته تعالى ، إذ أشركوا معه في أعظم الأوصاف أحقر الموصوفين ، وإذ استكبروا عند تلاوة آياته -تعالى- عليهم ، وإذ هموا بالبطش برسوله." (٢٠٨)

وقال البقاعي -رحمه الله- بعد حديثه عن الآية السابقة : "ولما أنتج هذا جهلهم بالله ، عبر عنه بقوله : ﴿ مَا فَكَّرُوا اللَّهَ حَقَّ فَكْرِهِ ﴾." (٢٠٩)

(٢٠٦) التفسير الكبير ٢٥١/٨ .

(٢٠٧) نظم الدرر ١٧٦/٥ .

(٢٠٨) التحرير والتنوير ٣٤٢/١٧ .

(٢٠٩) نظم الدرر ١٧٧/٥ .

المناسبتان مكملتان لبعضهما ، فَعَبْدَةُ الأصنام استخفوا بحق الله ، وذلك لجهلهم به سبحانه .

١٥ . قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ الحج : ٧٤ . (٢١٠)

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وجملة ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ ، تعليل لمضمون الجملة قبلها ، فإن ما أشركوهم مع الله في العبادة كلُّ ضعيفٍ ذليل ، فما قدره حق قدره ، لأنه قوي عزيز ، فكيف يشاركه الضعيف الذليل ، والعدول عن أن يقال : ما قدرتم الله حق قدره إلى أسلوب الغيبة التفات ؛ تعريضاً بهم بأنهم ليسوا أهلاً للمخاطبة توبيخاً لهم ، وبذلك يندمج في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ تحديد لهم بأنه ينتقم منهم على وقاحتهم .

وتوكيد الجملة بحرف التوكيد ولام الابتداء ؛ مع أن مضمونها مما لا يختلف فيه ، لتنة . زيل علمهم بذلك من . زلة الإنكار ، لأنهم لم يجرؤوا على موجب العلم حين أشركوا مع القوي العزيز ضعفاء أذلة . " (٢١١)

وقال البقاعي - رحمه الله - بعد الحديث عن قوله : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ : "ولما كان كأنه قيل : ما قدره؟ قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ . " (٢١٢)

ذكر ابن عاشور أن التذييل بهذه الجملة تعليل لما قبلها ، والتعليل هنا عبارة عن جواب لمضمون الآية السابقة وهو في هذا موافق لقول البقاعي .

(٢١٠) جَعَلْتُ تذييل الآية المحتومة بصفات الله وأسمائه سبحانه وتعالى ، مناسبةً مستقلةً ؛ لقلة الحديث عنها ، في الكتب التي عُنِيَتْ بذكر المناسبات .

(٢١١) التحرير والتتوير ٣٤٣/١٧ .

(٢١٢) نظم الدرر ١٧٧/٥ .

١٦. قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾

الحج: ٧٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "لما نفت الآيات السابقة أن يكون للأصنام التي يعبدونها المشركون مزية في نصرهم بقوله : ﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾ الحج: ٧١ ، وقوله : ﴿ ضَعُفَ الطَّلِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴾ الحج: ٧٣ ، ونعى على المشركين تكذيبهم الرسول عليه الصلاة والسلام بقوله : ﴿ مَكَادُوتُ يَسْطُوتُ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا ﴾ الحج: ٧٢ ، وقد كان من دواعي التكذيب أنهم أحالوا أن يأتيهم رسول من البشر : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ﴾ الأنعام: ٨ ؛ أي : يصاحبه ، ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا ﴾ الفرقان: ٢١ ، أعقب إبطال أقوالهم بأن الله يصطفي من شاء اصطفاه من الملائكة ومن الناس دون الحجارة ، وأنه يصطفيهم ليرسلهم إلى الناس ، أي : لا ليكونوا شركاء .

فلا جرم أبطل قوله : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾ جميع مزاعمهم في أصنامهم .

فالجملة استئناف ابتدائي ، والمناسبة ما علمت. " (٢١٣)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه سبحانه لما قدم ما يتعلق بالإلهيات ، ذكر ههنا ما يتعلق بالنبوات. " (٢١٤)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما نصب الدليل على أن ما دعوه لا يصلح أن يكون شيء منه إلهاً ، بعد أن أخبر أنه لم ينزل إليهم حجة بعبادتهم لهم ، وختم بما له سبحانه من وصف القوة والعزة ، بعد أن أثبت أن له الملك كله ، تلا ذلك بدليله الذي

(٢١٣) التحرير والتوير ٣٤٣/١٧ .

(٢١٤) التفسير الكبير ٢٥٣/٨ .

تقتضيه سعة الملك وقوة السلطان ؛ من إنزال الحجج على السنة الرسل بأوامره ونواهيه ،
الموجب لإخلاص العبادة له ، المقتضي لتعذيب تاركها ، فقال : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي
﴿٢١٥﴾ .

قول الرازي من باب المقابلة ، وهو المنطلق لقول ابن عاشور ، الذي توسع فيه ،
وأجاد في ربط الآيات حتى استنتج هذه المناسبة .

أما البقاعي فقد ربط الآية بقوله : ﴿ لَقَوِيْ ﴾ ، وقوله ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ ﴾
﴿٢١٥﴾ فجاءت المناسبة على ما ذكر .

وقول ابن عاشور أدق ، وذلك بالنظر لعموم الآيات القرية الماضية ، وسياقها .

١٧ . قال تعالى : ﴿ إِنْكَ اللَّهُ سَكِيْعٌ بَصِيْرٌ ﴾ الحج: ٧٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وجملة ﴿ إِنْكَ اللَّهُ سَكِيْعٌ بَصِيْرٌ ﴾ تعليل
لمضمون جملة ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي ﴾ ، لأن المحيط علمه بالأشياء هو الذي يختص
بالاصطفاء ، وليس لأهل العقول ما بلغت بهم عقولهم من الفطنة والاختيار ؛ أن يَطْلَعُوا
على خفايا الأمور ، فيصطفوا للمقامات العليا من قد تحفى عنهم نقائصهم بله اصطفاء
الحجارة الصماء." ﴿٢١٦﴾

وقال البقاعي - رحمه الله - بعد حديثه عن الاصطفاء : "ولما كان ذلك لا يكون إلا
بالعلم ، قال : ﴿ إِنْكَ اللَّهُ سَكِيْعٌ بَصِيْرٌ ﴾." ﴿٢١٧﴾

﴿٢١٥﴾ نظم الدرر ١٧٧/٥ .

﴿٢١٦﴾ التحرير والتنوير ٣٤٤/١٧ .

﴿٢١٧﴾ نظم الدرر ١٧٧/٥ .

الذي يسمع ويصير عالماً بكل ما يرى ويسمع ، فكيف بالسميع البصير الذي يعلم كل شيء سبحانه ، فالعلم هو لب القول في المناسبتين .

١٨ . قال تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ الحج: ٧٧ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "لما كان خطاب المشركين فاتحاً لهذه السورة وشاغلاً لمعظمها ، عدّا ما وقع اعتراضاً في خلال ذلك ، فقد خوطب المشركون . .
﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ﴾ أربع مرات ، فعند استيفاء ما سيق إلى المشركين من الحجج والقوارع ، والنداء على مساوي أعمالهم ، خُتِمت السورة بالإقبال على خطاب المؤمنين بما يُصلح أعمالهم ، وينوّه بشأنهم .

وفي هذا الترتيب إيماء إلى أن الاشتغال بإصلاح الاعتقاد ، مقدم على الاشتغال بإصلاح الأعمال." (٢١٨)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه سبحانه لما تكلم في الإلهيات ، ثم في النبوات، أتبعه بالكلام في الشرائع." (٢١٩)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أثبت سبحانه أن الملك والأمر له وحده ، وأنه قد أحكم شرعه وحفظ رسله ، وأنه يُمكنُ لمن يشاء أيّ دين شاء ، وختم ذلك بما يصلح للترغيب والترهيب ، وكانت العادة جارية بأن الملك إذا برزت أوامره وانبثت دعاته ؛ أقبل إليه مقبلون ، خاطب المقبلين إلى دينه وهم الخالص من الناس ، فقال : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾." (٢٢٠)

(٢١٨) التحرير والتنوير ٣٤٥/١٧ .

(٢١٩) التفسير الكبير ٢٥٣/٨ .

(٢٢٠) نظم الدرر ١٧٩/٥ .

جميع المناسبات المذكورة هنا بمعنى واحد ، فالآية خوطب بها المؤمنون المقبلون إلى دينه ، وبالآية هذه بُدئ الحديث عن التشريع .

وقول ابن عاشور : "وفي هذا الترتيب إيماء إلى أن الاشتغال بإصلاح الاعتقاد ، مقدم على الاشتغال بإصلاح الأعمال" كلام رائع بين فيه أهمية التوحيد الذي هو أساس كل عمل ، والله أعلم .

الفصل الثاني

سورة المؤمنون ، والنور ، والفرقان ، وفيه ثلاثة مباحث

المبحث الأول : سورة المؤمنون . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثاني : سورة النور . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثالث : سورة الفرقان . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الأول : سورة المؤمن

د ، ومطلبان

المطلب الأول : أغراض السورة

المطلب الثاني : مناسبات الايات



- اسم ال... سورة : المؤمنون ، ولم يذكر لها غير هذا الاسم .
- ذ...و...ا...ل : مكية .
- ترتيبها في المصحف : الثالثة والعشرون .
- عدد آياتها : 100 : مئة وثمانية عشرة آية وقيل تسع عشرة آية .^(٢٢١)
- نظيرها في ال... محمد : لا نظير لها في عدد آياتها .

الح. راض س. سورة الم. مؤ. ف. م. د.

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "هذه السورة تدور آيها حول محور تحقيق الوحدةانية وإبطال الشرك ونقض قواعده ، والتنويه بالإيمان وشرائعه .

فكان افتتاحها بالبشارة للمؤمنين بالفلاح العظيم ، على ما تحلوا به من أص. ول الفضائل الروحية والعملية ، التي بما تزكية النفس واستقامة السلوك .

وأعقب ذلك بوصف خلق الإنسان أصله ونسله ؛ الدال على تف. رد الله تع. الى بالإلهية لتفرده بخلق الإنسان ونشأته ، ليبتدئ الناظر بالاعتبار في تكوين ذاته ، ثم بعدم. ه. بعد الحياة ، ودلالة ذلك الخلق على إثبات البعث بعد الممات ، وأن الله لم يخلق الخلق سدىً ولعباً .

وانتقل إلى الاعتبار بخلق السماوات ، ودلالته على حكمة الله تعالى .

وإلى الاعتبار والامتنان بمصنوعات الله تعالى التي أصلها الماء ، الذي به حياة ما في هذا العالم من الحيوان والنبات ، وما في ذلك من دقائق الصنع ، وما في الأنعام من المنافع ، ومنها الحمل .

ومن تسخير المنافع للناس وما أوتي به الإنسان من آلات الفكر والنظر .

وورد ذكر الحمل على الفلك ، فكان منه تخلص إلى بعث. ه. ن. وح. دث الطوفان.

وانتقل إلى التذكير ببعثة الرسل للهدى والإرشاد إلى التوحيد ، والعمل الصالح ، وما تلقاها به أقوامهم من الإعراض والظعن والتفرق ، وما كان من عقاب المك. مذبين ، وتلك أمثال لموعظة المعرضين عن دعوة محمد ﷺ ، فأعقب ذلك بالثناء على الذين آمنوا واتقوا .

وبتنبية المشركين على أن حالهم مماثل لأحوال الأمم الغابرة ، وكلمتهم واحدة ،

فهم عرضة لأن يحل بهم ما حل بالأمم الماضية المكذبة .

وقد أراهم الله مخائل العذاب ، لعلهم يقلعون عن العناد ، فأصروا على إشراكهم؛
بما ألقى الشيطان في عقولهم .

وذكروا بأنهم يقولون إذا سئلوا بأن الله مفرد بالربوبية ، ولا يجرون على مقتضى .
إقرارهم أنهم سيندمون على الكفر عندما يحضرهم الموت ، وفي يوم القيامة .

وبأنهم عرفوا الرسول وخبروا صدقه وأمانته ، ونصحه المجرد عن طلب المنفعة .
لنفسه إلا ثواب الله ، فلا عذر لهم بحال في إشراكهم وتكذيبهم الرسالة ، ولكنهم متبعون
أهواءهم معرضون عن الحق .

وما تخلل ذلك من جوامع الكلم .

وختمت بأمر النبي ﷺ أن يغض عن سوء معاملتهم ، ويدفعها بالتي هي أحسن ،
ويسأل المغفرة للمؤمنين ، وذلك هو الفلاح الذي ابتدئت به السورة. " (٢٢٢)

١. قال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ المؤمنون: ١ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- في مناسبة الافتتاح بهذه الآية : "افتتاح بديع ، لأنه من جوامع الكلم ، فإن الفلاح غاية كل ساع إلى عمله ، فالإخبار بفلاح المؤمنين دون ذكر متعلق بفعل الفلاح ؛ يقتضي في المقام الخطابي تعميم ما به الفلاح المطلوب ، فكأنه قيل : قد أفلح المؤمنون في كل ما رغبوا فيه .

ولما كانت همة المؤمنين منصرفة إلى تمكن الإيمان ، والعمل الصالح من نفوسهم ، كان ذلك إعلاماً بأنهم نجحوا فيما تعلقت به همهم من خير الآخرة ، وللحق من خير الدنيا ، ويتضمن بشارة برضى الله عنهم ، ووعداً بأن الله مكمل لهم ما يتطلبونه من خير." (٢٢٣)

لم يتحدث هنا أي من الرازي ، والبقاعي -رحمهما الله- عن مناسبة الافتتاح بهذه الآية ، وذكر البقاعي عند هذه الآية المناسبة بينها وبين خاتمة سورة الحج ، وهذا النوع من المناسبات لا يراه ابن عاشور فاكتفيت بذكر قول ابن عاشور في مناسبة الافتتاح .

٢. قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ المؤمنون: ١٢ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "الواو عاطفة غرضاً على غرض ، ويسمى عطف القصة على القصة ، فللجملة حكم الاستئناف ، لأنها عطف على جملة ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ المؤمنون: ١ ؛ التي هي ابتدائية ، وهذا شروع في الاستدلال على انفراد الله

تعالى بالخلق ، وبعظيم القدرة التي لا يشاركه فيها غيره ، وعلى أن الإنسان مروب لله تعالى وحده ، والاعتبار بما في خلق الإنسان ، وغيره من دلائل القدرة ، ومن عظيم النعمة ، فالمقصود منه إبطال الشرك ؛ لأن ذلك الأصل الأصل في ضلال المعرضين عن الدعوة المحمدية .

ويتضمن ذلك امتناناً على الناس بأنه أخرجهم من مهانة العدم ، إلى شرف الوجود ، وذلك كله ليظهر الفرق بين فريق المؤمنين ؛ الذين جروا في إيمانهم على ما يليق بالاعتراف بذلك ، وبين فريق المشركين ؛ الذين سلكوا طريقاً غير بينة ، فحادوا عن مقتضى الشكر بالشرك .

وتأكيد الخبر بلام القسم ، وحرف التحقيق ، مراعى فيه التعريض بالمشركين المترلين من . زلة من ينكر هذا الخبر ؛ لعدم جريهم على موجب العلم." (٢٢٤)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه لما أمر بالعبادات في الآية المتقدمة ، والاشتغال بعبادة الله ؛ لا يصح إلا بعد معرفة الإله الخالق ، لا جرم عقبها بذكر ما يدل على وجوده ، واتصافه بصفات الجلال ، والوحدانية ، فذكر من الدلائل أنواعاً." (٢٢٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان التقدير : فلقد حكمنا بيعث جميع العباد بعد الممات ، فريقاً منهم إلى النعيم ، وفريقاً إلى الجحيم ، فإنما قادرون على الإعادة ، وإن تمزقتم وصرتم تراباً ، فإنه تراب له أصل في الحياة ، كما قدرنا على البداءة ، فلقد خلقنا أبابكم آدم من تراب الأرض قبل أن يكون للتراب أصل في الحياة ، عطف عليه قوله ، دلالة على هذا المقدر ، واستدلالاً على البعث ، مظهرأ له في مقام العظمة ، مؤكداً إقامة لهم بإنكارهم للبعث مقام المنكرين ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴾." (٢٢٦)

(٢٢٤) التحرير والتنوير ٢١/١٨ .

(٢٢٥) التفسير الكبير ٢٦٤/٨ .

(٢٢٦) نظم الدرر ١٨٦/٥ .

حاصل المناسبات واحد ، والمعاني متقاربة ، وهي معرفة الله الإله الحق ، وأذنه المتفرد بالخلق ، الذي أحسن كل شيء خلقه ، فهو القادر على البعث بعد البلى ، لا يعجزه شيء في الأرض ، ولا في السماء .

والعبارات التي ذكرها ابن عاشور في حديثه أبلغ وأجمل ، وأوسع في ذكره للمناسبة .

٣. قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴾ المؤمنون: ١٧ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "انتقال من الاستدلال بخلق الإنسان إلى الاستدلال بخلق العوالم العلوية ، لأن أمرها أعجب ، وإن كان خلق الإنسان إلى نظره أقرب ، فالجملة عطف على جملة ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ المؤمنون: ١٢ ، وإنما ذكر هذا عقب قوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ المؤمنون: ١٦ ، للتنبيه على أن الذي خلق هذا العالم العلوي ؛ ما خلقه إلا لحكمة ، وأن الحكيم لا يهمل ثواب الصالحين على حسناتهم ، ولا جزاء المسيئين على سيئاتهم ، وأن جعله تلك الطرائق فوقنا بحيث نراها ؛ ليدلنا على أن لها صلة بنا ، لأن عالم الجزاء كائن فيها ، ومخلوقاته مُستقرة فيها ، فالإشارة بهذا الترتيب ، مثل الإشارة بعكسه في قوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْبٍ ﴾ (٣٨) مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٩) إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٢٢٧) الدخان: ٣٨ - ٤٠ . " (٢٢٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما بين لهم أن فِكْرَهُمْ فيهم يكفيهم ، ولاعتقاد البعث يعينهم ، أتبعه دليلاً آخر بالتذكير بخلق ما هو أكبر منهم ، وبتدبيرهم بخلقه ، وخلق ما فيه من المنافع لاستبقائهم ، فقال : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ ۖ ﴾" (٢٢٨) .

لا فرق هنا بين المناسبتين ، والمعنى واحد .

٤ . قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِمْ لَقَادِرُونَ ﴾ المؤمنون : ١٨ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "مناسبة عطف إنزال ماء المطر على جملة ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ﴾ المؤمنون : ١٧ ، أن ماء المطر ينزل من صوب السماء ، أي : من جهة السماء .

وفي إنزال ماء المطر دلالة على سعة العلم ، ودقيق القدرة ، وفي ذلك أيضاً منة على الخلق ، فالكلام اعتباراً وامتنان من قوله : ﴿ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ ﴾ إلى آخره" (٢٢٩) .

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما ساق سبحانه هذين الدليلين على القدرة على البعث ، أتبعهما بما هو من جنسهما ، ومُشَاكِلٌ للأول منهما ، وهو مع ذلك دليل على ختام الثاني ؛ من أنه من أجل النعم التي يجب شكرها ، فقال : ﴿ وَأَنْزَلْنَا ﴾" (٢٣٠) .

القول في المناسبتين واحد ، والمعنى متحد ، وقول البقاعي أجمل في ذكر المناسبة ، وكان ربطه للمناسبة أوسع من ابن عاشور ولا يلغي هذا قوله ؛ فقوله قوي وجميل .

(٢٢٨) نظم الدرر ١٨٩/٥ .

(٢٢٩) التحرير والتنوير ٢٨/١٨ .

(٢٣٠) نظم الدرر ١٩٠/٥ .

٥. قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِهِ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ المؤمنون: ٢٣ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "لما كان الاستدلال والامتنان اللذان تقدما ؛ موجهين إلى المشركين الذين كفروا بالنبي ﷺ ، واعتلوا لذلك بأنهم لا يؤمنون برسالة بشر مثلهم ، وسألوا إنزال ملائكة ، ووسموا الرسول عليه الصلاة والسلام بالجنون ، فلما شابهوا بذلك قوم نوح ، ومن جاء بعدهم ، ناسب أن يضرب لهم بقوم نوح مثل ؛ تحذيراً مما أصاب قوم نوح من العذاب ، وقد جرى في أثناء الاستدلال والامتنان ؛ ذكر الحمل في الفلك ، فكان ذلك مناسبة للانتقال ، فحصل بذلك حسن التخلص ، فيعتبر ذكر قصص الرسل ؛ إما استطراداً في خلال الاستدلال على الوحدةانية ، وإما انتقالاً كما سيأتي عند قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ ﴾ .

وتصدير الجملة بلام القسم ؛ تأكيد للمضمون التهديدي من القصة ، فالمعنى تأكيد الإرسال إلى نوح وما عُقِبَ به ذلك .

وعطف مقالة نوح على جملة إرساله بفاء التعقيب ، لإفادة أدائه رسالة ربه بالفور من أمره ، وهو شأن الامتثال. "(٢٣١)

وقال الرازي -رحمه الله- : "واعلم أنه سبحانه وتعالى لما بين دلائل التوحيد ، أردفها بالقصص ، كما هو العادة في سائر السور ، وهي ههنا. "(٢٣٢)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان التقدير : فلقد حملنا نوحاً ومن أردنا ممن آمن به من أولاده ، وأهله ، وغيرهم على الفلك ، وأغرقنا من عانده من أهل الأرض قاطبة بقدرتنا ، ونصرناه عليهم بعد ضعفه عنهم بأيدينا ، وقوتنا ، وجعلناه وذريته هم

(٢٣١) التحرير والتنوير ٤٠/١٨ .

(٢٣٢) التفسير الكبير ٢٧٠/٨ .

الوارثين ، وكنتم ذرية في أصلاهم ، وكثرناهم حتى ملأنا منهم الأرض ، دلالة على ما قدمنا من تفردنا كما أجرينا عادة هذا الكتاب الكريم ، بذكر عظيم البطش بعد أدلة التوحيد ، وأتبعناه بعده الرسل الذين سمعتم بهم ، وعرفتم بعض أخبارهم ، يا من أنكر الآن رسالة البشر ، لإنكار رسالة هذا النبي الكريم ، عطف عليه يهدد بإهلاك الماضين ، للرجوع عن الكفر ، ويذكر بنعمة النجاة للإقبال على الشكر ، ويسلي هذا النبي الكريم ومن معه من المؤمنين ؛ لمن كُذِّبَ قبله من النبيين ، وأوذي من أتباعهم ، ويدل على أنه يفضل من عباده من يشاء بالرسالة ، كما فضل طينة الإنسان على سائر الطين ، وعلى أن الفلاح بالإرث والحياة الطيبة في الدارين ؛ مخصوص بالمؤمنين كما ذكر أول السورة ، فذكر نوحاً لأن قصته أشهر القصص ، ولأن قومه كانوا ملء الأرض ، ولم تغن عنهم كثرهم ، ولا نفعتهم قوتهم ، ولأنه الأب الثاني بعد الأب الأول المشار إليه بالطين ، ولأن نجاته ونجاة المؤمنين معه كانت بالفلك المختوم به الآية قبله. " (٢٣٣)

المناسبة التي ذكرها البقاعي أفضل ، وذلك لحسن الرابط الذي اختاره بين الآيتين ، ولا يلغي ذلك قول ابن عاشور ، فهو قد ذكر مناسبة حسنة ، غير أن الرابط الذي ذكره لم يأخذه عن الآيات السابقات ، وإنما من الفهم العام لإيراد الآيات ، والذي يعد غرضاً من الأغراض المسوقة في هذه السورة.

٦. قال تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنتُ فِيهِ ﴾ المؤمنون: ٢٦ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "استئناف بياني ، لأن ما حكى عن صدهم الناس عن تصديق دعوة نوح ، وما لفقوه من البهتان في نسبته إلى الجنون ، مما يثير سؤال مَنْ يسأل عن ماذا صنع نوح حين كذبه قومه ، فيجاب بأنه قال : ﴿ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنتُ فِيهِ ﴾

ابن عاشور هنا لم يأت بجديد ، فهو ينقل عن البقاعي .

قال البقاعي -رحمه الله- : "فكانه قيل : فما قال؟ فقيل : ﴿ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا

٧. قال تعالى : ﴿ تَرَأَوْهُمُ بَعْدَ ذَلِكَ قَوْمًا آخَرِينَ ﴾ المؤمنون: ٣١ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "تعقيب قصة نوح وقومه ؛ بقصة رسول آخر ، أي: أخرى ، وما بعدها من القصص يراد منه ؛ أن ما أصاب قوم نوح على تكذيبهم له لم يكن صدفة ، ولكنه سنة الله في المكذبين لرسله ، ولذلك لم يعين القرن ، ولا القرون بأسمائهم .

والقرن : الأمة ، والأظهر أن المراد به هنا ثمود ، لأنه الذي يناسبه قوله في آخر القصة ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ ﴾ المؤمنون: ٤١ ، لأن ثمود أهلكوا بالصاعقة ، ولقوله : ﴿ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِيَيْنَ ﴾ المؤمنون: ٤٠ ، مع قوله في سورة الحجر : ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ﴾ الحجر: ٨٣ ، فكان هلاكهم في الصباح ، ولعل تخصيصهم بالذكر هنا دون عاد ، خلافاً لما تكرر في غير هذه الآية ، لأن العبرة بحالهم أظهر لبقاء آثار ديارهم بالحجر كما قال تعالى : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴾ (١٣٧)

وَبِأَيِّ لِّ آفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٣٦﴾ الصافات: ١٣٧ - ١٣٨. " (٢٣٦)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن هذه القصة هي قصة هود عليه السلام في قول ابن عباس { ، وأكثر المفسرين ، واحتجوا عليه بحكاية الله تعالى قول هود : ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ الاعراف: ٦٩ ، وبجيء قصة هود ، عقيب قصة نوح في سورة الأعراف ، وسورة هود ، والشعراء ، وقال بعضهم المراد بهم صالح وثمود ، لأن قومه الذين كذبوه ؛ هم الذين هلكوا بالصيحة. " (٢٣٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما بين سبحانه وتعالى تكذيبهم ، وما عذبهم به ، وكان القياس موجباً ، لأن من يأتي بعدهم يخشى مثل مصرعهم ، فيسلك غير سبيلهم ، ويقول غير قيلهم ، بين أنه لم تنفعهم العبرة ، فارتكبوا مثل أحوالهم ، وزادوا على أقوالهم ، وأفعالهم ، لإرادة ذلك من الفاعل المختار ، الواحد القهار ، وأيضاً فإنه لما كان المقصود - مع التهديد والدلالة على القدرة ، والاختيار - الدلالة على تخصيص المؤمنين بالفلاح ، والبقاء بعد الأعداء ، وكان إهلاك المترفين أدل على ذلك ، اقتصر على ذكرهم وأهمهم ؛ ليصح تنـ. زيل قصتهم على كل من ادعى فيهم الإتراف من الكفرة ، ويترجح إرادة عاد لما أعطوا مع ذلك من قوة الأبدان ، وعظم الأجسام ، وبذلك قال ابن عباس عليه السلام ، وإرادة ثمود لما في الشعراء والقمر ، مما يشابه بعض قولهم هنا ، وللتعبير عن عذابهم بالصيحة ، ولموافقتهم لقوم نوح في تعليل ردهم بكونه بشراً ، وطوى الإخبار عن بعدهم بغير التكذيب ، والإهلاك لعدم الحاجة إلى ذكر شيء غيره ، فقال : ﴿فَرَأَى

أَنفُسَانَا﴾. " (٢٣٨)

قول ابن عاشور في المناسبة قريب من قول البقاعي ، وزاد البقاعي على أن إهلاك المكذبين سنة وعبرة ، أن فيه الدلالة على تخصيص المؤمنين بالفلاح ، والبقاء بعد الأعداء.

(٢٣٦) التحرير والتنوير ٤٩/١٨ .

(٢٣٧) التفسير الكبير ٢٧٥/٨ .

(٢٣٨) نظم الدرر ١٩٨/٥ .

ثم إن المفسرين اختلفوا في تعيين المراد بالأمة ، وهذه الأقوال هي من ذكر المناسبة، فالنظر للقصص في السور المختلفة ، وربطها بهذه القصة ، ومواقعها ، وسياق الآيات ، وغير ذلك ، كل هذا يعد ذكراً لنوع من أنواع المناسبة .

والذي يتبين والله أعلم ، أن هذه القصة ؛ هي قصة هود عليه السلام ، لأن جمهور المفسرين على ذلك ، وابن عباس رضي الله عنهما الذي عُلِّم التأويل هو من قال ذلك ، مع ما ذكره البقاعي من المطابقة في ما ذكر من قصة عاد قوم هود في سورتي الشعراء والقمر .

٨. قال تعالى : ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ ﴾ المؤمنون: ٤٣ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "وجملة ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ ﴾ معترضة بين المتعاطفة ، وهي استئناف بياني لما يؤذن به قوله : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا ﴾ من كثرتها ، ولا يؤذن به وصفهم : ﴿ الْآخِرِينَ ﴾ من جهل الناس بهم ، ولما يؤذن به عطف جملة ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا ﴾ المؤمنون: ٤٤ ؛ من انقراض هذه القرون بعد الأمة التي ذكرت قصتها آنفاً في قوله : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا الْآخِرِينَ ﴾ ؛ دون أن تبيحهم رسل ، فكان ذلك كله مما يثير سؤال سائل عن مدة تعميمهم ، ووقت انقراضهم ، فيجاب بالإجمال ، لأن لكل قرن منهم أجلاً ، عينه الله يبقى إلى مثله ثم ينقرض ويخلفه قرن آخر يأتي بعده ، أو يعمر بعده قرن كان معاصراً له ، وأن ما عين لكل قرن لا يتقدمه ، ولا يتأخر عنه كقوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴾ يونس: ٤٩ .^(٢٣٩)

وقال الرازي -رحمه الله- : "أما قوله : ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ ﴾ ، فيحتمل في هذا الأجل ، أن يكون المراد آجال حياتها وتكليفها ، ويحتمل آجال موتها

وهلاكها ، وإن كان الأظهر في الأجل إذا أطلق أن يراد به وقت الموت ، فبين أن كل أمة لها آجال مكتوبة في الحياة والموت لا يتقدم ولا يتأخر ، منبهاً بذلك على أنه عالم بالأشياء قبل كونها ، فلا توجد إلا على وفق العلم ، ونظيره قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ نوح: ٤. " (٢٤٠)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ثم أخير بأنه لم يجعل على أحد منهم قبل الأجل الذي حده له بقوله : ﴿ مَا قَسَبُ ﴾ ، ولعله عبر بالمضارع إشارة إلى أنه ما كان شيء من ذلك ولا يكون ، وأشار إلى الاستغراق بقوله : ﴿ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا ﴾ أي : الذي قدرناه لهلاكها ﴿ وَمَا يَسْتَفْهِرُونَ ﴾ عنه. " (٢٤١)

الذي ذهب إليه ابن عاشور في الجواب عن السؤال المثار ، هو عين قول الرازي في تفسيره للآية ، وهو ما ذهب إليه البقاعي أيضاً .

ولم ينص على ذكر المناسبة غير ابن عاشور ، الذي قال أن الآية عبارة عن جواب لسؤال يثار عن مدة تعميرهم ، ووقت انقراضهم ، وكان قول الرازي والبقاعي تفسيراً للآية .

٩. قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ المؤمنون: ٥١ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "يتعين تقدير قول محذوف اكتفاء بالمقول ، وهو استئناف ابتدائي ، أي قلنا : يا أيها الرسل كلوا ، والمحكي هنا حكى بالمعنى ، لأن الخطاب المذكور هنا لم يكن موجهاً للرسل في وقت واحد ؛ بضرورة اختلاف

(٢٤٠) التفسير الكبير ٢٧٧/٨ .

(٢٤١) نظم الدرر ٢٠١/٥ .

عصورهم، فالتقدير : قلنا لكل رسول مِمَّنْ مضى ذكرهم ؛ كُلُّ من الطيبات ، واعمل صالحاً ، إني بما تعمل عليم .

وذلك على طريقة التوزيع لمدلول الكلام ، وهي شائعة في خطاب الجماعات ، ومنه : ركب القوم دوابهم .

والغرض من هذا بيان كرامة الرسل عند الله ، ونزاهتهم في أمورهم الجسائية والروحانية ، فالأكل من الطيبات نزاهة جسمية ، والعمل الصالح نزاهة نفسائية .

والمناسبة لهذا الاستئناف هي قوله : ﴿وَأَقْوَمَتْهُمَا إِلَىٰ زَكْوَرٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ المؤمنين: ٥٠ ، وليحصل من ذلك الرد على اعتقاد الأقوام المعلنين تكذيبهم رسلهم ؛ بعله أنهم يأكلون الطعام كما قال تعالى في الآية السابقة : ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ المؤمنين: ٣٣ ، وقال : ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ الفرقان: ٧ ، وليبطل بذلك ما ابتدعه النصارى من الرهبانية ، وهذه فوائد من الاستدلال والتعليم ، كان لها في هذا المكان الوقع العظيم (٢٤٢)''' .

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما بين أن عيسى عليه السلام على منهاد إخوانه من الرسل في الأكل والعبادة وجميع الأحوال ، زاد في تحقيق ذلك بياناً لمن ضل بأن اعتقد فيه ما لا يليق به ، فقال مخاطباً لجميعهم بعد إهلاك من عاندهم من قومهم ؛ على وجه يشمل ما قبل ذلك ، رداً لمن جعله موجباً لإنكار الرسالة ، وتبكيئاً لمن ابتدع الرهبانية من أمة عيسى عليه السلام ؛ إعلاماً بأن كل رسول قيل له معنى هذا الكلام فعمل به ، فكانوا كأنهم نودوا به في وقت واحد ، فغير بالجمع ليكون أفخم له ، فيكون أدعى لقبوله :

﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ﴾ من عيسى وغيره ﴿كُلُوا﴾ أنتم ومن ينحيناه معكم بعد إهلاك المكذبين. (٢٤٣)

القول الذي ذكر ابن عاشور في ذكر المناسبة هنا ، استفاده من قول الرازي في تفسيره للآية (٢٤٤).

ولا اختلاف بين ما ذكره ابن عاشور ، وما ذكره البقاعي ، فالمعنى واحد ، إلا أن ابن عاشور زاد في حديثه ذكر الغرض من هذه الآية ، وَذَكَرَ أن الآية استئناف ابتدائي، في حين أن البقاعي ذَكَرَ أن الآية من باب التأكيد ؛ زيادةً في التحقيق .

١٠ . قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ المؤمنون: ٥٧ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "هذا الكلام مقابل ما تضمنته الغمرة من قوله : ﴿فَذَرَهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ﴾ المؤمنون: ٥٤ ؛ من الإعراض عن عبادة الله ، وعن التصديق بآياته ، ومن إشراكهم آلهة مع الله ، ومن شحهم عن الضعفاء ، وإنفاق مالهم في اللذات ، ومن تكذيبهم بالبعث ، كل ذلك مما شملته الغمرة ، فجيء في مقابلها بذكر أحوال المؤمنين ، ثناءً عليهم ، ألا ترى إلى قوله بعد هذا : ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي عَمَرَةٍ مِنْ هَذَا﴾ المؤمنون: ٦٣ .

فكانت هذه الجملة كالتفصيل لإجمال الغمرة ؛ مع إفادة المقابلة بأحوال المؤمنين ، واختير أن يكون التفصيل بذكر المقابل ؛ لحسن تلك الصفات ، وقبح أضدادها ، تد. زيهماً للذكر عن تعداد رذائلهم ، فحصل بهذا إيجاز بديع ، وطباق من ألطف البديع ، وصون للفصاحة من كراهة الوصف الشنيع. (٢٤٥)

(٢٤٣) نظم الدرر ٢٠٦/٥ .

(٢٤٤) ينظر التفسير الكبير ٢٨٠/٨ .

(٢٤٥) التحرير والتنوير ٧٦/١٨ .

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه تعالى لما ذم من تقدم ذكره بقوله : ﴿ اَيْتَحَسِبُونَ اَنْمَّا نُؤْتُهُمْ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ ۝٢٤٦ ۝ تَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ ثم قال : ﴿ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ يبين بعده صفات من يسارع في الخيرات ، ويشعر بذلك . " (٢٤٦)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما ذكر أهل الافتراق ، أتبعهم أهل النفاق ، فكان كأنه قيل : فمن الذي يكون له الخيرات؟ فأجيب بأنه الخائف من الله ، فقيل معبراً بما يناسب أول السورة من الأوصاف ، بادئاً بالخشية لأنها الحاملة على تجديد الإيمان . " (٢٤٧)

الاختلاف في هذه المناسبة اختلاف في الأسلوب وال عبارات ، فالقول واحد ، والمعنى متفق .

١١ . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُلْفُ قَسَا ۙ اِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتٰبٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُوَ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ المؤمنون : ٦٢ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "تذيل لما تقدم من أحوال الذين من خشية ربهم مشفقون ، لأنه لما ذكر ما اقتضى مخالفة المشركين لما أمروا به من توحيد الدين ، وذكر بعده ما دل على تقوى المؤمنين بالخشية ، وصحة الإيمان ، والبذل ، ومسارعته في الخيرات ، ذيل ذلك بأن الله ما طلب من الذين تقطعوا أمرهم ؛ إلا تكليفاً لا يشق عليهم ، وبأن الله عذر من المؤمنين من لم يبلغوا مبلغ من يفوتهم في الأعمال ؛ عذراً يقتضي اعتبار أجرهم على ما فاتهم ، إذا بذلوا غاية وسعهم . قال تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى

(٢٤٦) التفسير الكبير ٢٨٢/٨ .

(٢٤٧) نظم الدرر ٢٠٩/٥ .

الضَّعْفَاءُ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا
لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ﴿التوبة: ٩١﴾ (٢٤٨)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه لما ذكر كيفية أعمال المؤمنين
المخلصين ، ذكر حكيمين من أحكام أعمال العباد." (٢٤٩)

وقال البقاعي - رحمه الله - : ﴿وَلَا﴾ أي : والحال أننا لا نكلفهم ، ولكنه عم
فقال : ﴿تَكَلَّفَ نَفْسًا﴾ أي : كافرة ومومنة ﴿إِلَّا وَشَعَهَا﴾ فلا يقدر عاص على أن
يقول : كنت غير قادر على الطاعة ، ولا يظن بنا مؤمن أننا نؤاخذه بالزلة ، والهفوة ، فإن
أحدًا لا يستطيع أن يقدرنا حق قدرنا ، لأن مبنى المخلوق على العجز." (٢٥٠)

ذكر ابن عاشور أن الآية تذييل لما قبلها حتى لا يكونوا كالذين تقطعوا أمرهم ،
فقد أمروا بما يطيقون فعصوا ، وهو عذرٌ من الله للمؤمنين ، فالله يعطي الأجر كاملاً لمن
بذل غاية جهده دون تقصير .

وقول الرازي أن الآية لبيان حكيمين من أعمال العباد .

والتفسير الذي ذكره البقاعي أوسع ، وأعم ، وكلٌ حسن .

فابن عاشور نظر للآيات القرية التي قبل هذه الآية ، في حين أن الرازي نظر
للآية من منظور فقهي ، أما البقاعي وإن كان قوله أقرب إلى التفسير فقد نظر لعموم
الآيات السابقات ، فشملت الآية الكافر المكذب ، بقوله : "فلا يقدر عاص" ، وشملت
المؤمنين المذكورين في الآيات التي سبقت هذه الآية في قوله : "ولا يظن بنا مؤمن" .

(٢٤٨) التحرير والتنوير ٧٨/١٨ .

(٢٤٩) التفسير الكبير ٢٨٤/٨ .

(٢٥٠) نظم الدرر ٢١٠/٥ .

١٢. قال تعالى : ﴿ أَدْفَعِ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ المؤمنون: ٩٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " لما أنبأ الله ﷺ بما يلحق له بأنه منجز وعيده من الذين كذبوه ، فعلم الرسول والمسلمون أن الله ضمن لهم النصر ؛ أعقب ذلك بأن أمره بأن يدفع مكذبيه بالتي هي أحسن ، وأن لا يضيق بتكذيبهم صدره ، فذلك دفع السيئة بالحسنة ، كما هو أدب الإسلام. " (٢٥١)

وقال الرازي - رحمه الله - : " أما قوله : ﴿ أَدْفَعِ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ المؤمنون: ٩٦ ، فالمراد منه أن الأولى به الطيبة أن يعامل به الكفار ، فأمر باحتمال ما يكون منهم من التكذيب وضروب الأذى ، وأن يدفعه بالكلام الجميل كالسلام ، وبيان الأدلة على أحسن الوجوه ، ويُنَّ له أنه أعلم بحالهم منه الطيبة ، وأنه سبحانه لما لم يقطع نعمه عنهم ، فينبغي أن يكون هو الطيبة مواظباً على هذه الطريقة ، قال صاحب «الكشاف» (٢٥٢) قوله : ﴿ أَدْفَعِ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ﴾ المؤمنون: ٩٦ ؛ أبلغ من أن يقال بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل ، والمعنى الصفح عن إساءتهم ، ومقابلتها بما أمكن من الإحسان ، حتى إذا اجتمع الصفح ، والإحسان ، وبذل الطاقة فيه، كانت حسنة مضاعفة بإزاء السيئة .

وقيل هذه الآية منسوخة بآية السيف ، وقيل محكمة ، لأن المداراة محثوث عليها ما لم تؤدَّ إلى نقصان دين ، أو مروءة. " (٢٥٣)

وقال البقاعي - رحمه الله - : " ولما لاح من هذا أن أخذهم وتأخيرهم في الإمكان على حد سواء ، وكانوا يقولون ويفعلون ما لا صبر عليه ؛ إلا بمعونة من الله ، كان كأنه

(٢٥١) التحرير والتنوير ١٨/١١٩ .

(٢٥٢) للزمخشري ٣/٢٠٣ .

(٢٥٣) التفسير الكبير ٨/٢٩١ .

قال : فماذا أفعل فيما تعلم من أمرهم؟ فقال أمراً له بمداواته : ﴿ اَدْفَعْ ﴾ ، وفخم الأمر بالموصول ؛ لما فيه من الإيهام المشوق للبيان ، ثم بأفعل التفضيل فقال : ﴿ بِأَلْتَى هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أي : من الأقوال والأفعال بالصفح ، والمداراة ﴿ السَّيِّئَةِ ﴾ ثم خفف عنه ما يجد من ثقلها بقوله : ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ ﴾ أي : من كل عالم ﴿ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ في حقك ، وحقنا ، فلو شئنا منعناهم منه ، أو عاجلناهم بالعذاب ، وليس أحد بأغير منا ، فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل .^(٢٥٤)

قول ابن عاشور هنا استفاده من قول الرازي ، والبقاعي ، فهو عبارة عن تلخيص لقول سابقه ، والله أعلم .

المبحث الثاني : سورة البقرة

د. ، ومطلبان

المطلب الأول : أغراض السورة

المطلب الثاني : مناسبات الايات

ملهيّد

- اسم ال... سورة : سورة النور ، ولم يرد لها اسم آخر .
- ذ...و...ا...ل... : مدنية .
- ترتيبها في المصحف : الرابعة والعشرون .
- عدد آياتها...ل... : ستون وآيتان ، وقيل ثلاث ، وقيل أربع .^(٢٥٥)
- نظيرها في ال... محمد : لا نظير لها في عدد آياتها .

اعراض سوء المزاج

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "شملت من الأغراض كثيراً من أحكام معاشره الرجال للنساء ، ومن آداب الخلطة ، والزياره .

وأول ما نزلت بسببه ؛ قضية الزوج بامرأة اشتهرت بالزنى ، وصُدِّرَ ذلك ببيان حد الزنى ، وعقاب اللذين يقذفون المحصنات ، وحكم اللعان .

والتعرض إلى براءة عائشة > ، مما أرجفه عليها أهل النفاق ، وعقابهم ، واللذين شاركوهم في التحدث به .

والزجر عن حب إشاعة الفواحش بين المؤمنين والمؤمنات ، والأمر بالصفح عن الأذى ، مع الإشارة إلى قضية مسطح بن أثانة^(٢٥٦) .

وأحكام الاستئذان في الدخول إلى بيوت الناس المسكونة ، ودخول البيوت غير المسكونة .

وآداب المسلمين والمسلمات في المخالطة ؛ وإنشاء السلام .

والتحريض على تزويج العبيد ، والإماء ، والتحريض على مكاتبتهم ؛ أي : إعتاقهم على عوض يدفعونه لمالكيهم .

وتحريم البغاء الذي كان شائعاً في الجاهلية ، والأمر بالعفاف .

(٢٥٦) مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف بن قصي المطلبى ، كان اسمه عوفاً ، وأما مسطح فهو لقبه ، وأمه بنت خالة أبي بكر ، أسلمت وأسلم أبوها قديماً ، شهد مسطح بدرأ ، وكان ممن خاض في الإفك على عائشة ، وكان أبو بكر بن مسطح بنفق عليه ، فاقسم أن لا ينفق عليه ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولَؤُلَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعْيُ ﴾ النور : ٢٢ ، فعاد أبو بكر بنفق عليه ، ومات مسطح سنة أربع وثلاثين في خلافة عثمان ، ويقال عاش إلى خلافة علي ، وشهد معه صفين ، ومات في تلك السنة سنة سبع وثلاثين . [ينظر أسد الغابة لابن الأثير ٤ / ٣٨٠ ؛ والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٦ / ٩٣] .

وذم أحوال أهل النفاق ، والإشارة إلى سوء طويتهم مع النبي ﷺ .

والتحذير من الوقوع في حبائل الشيطان .

وضرب المثل لهدي الإيمان ، وضلال الكفر .

والتنويه ببيوت العبادة ، والقائمين فيها .

وتخلل ذلك وصف عظمة الله تعالى ، وبدائع مصنوعاته ، وما فيها من منن على

الناس .

وقد أردف ذلك بوصف ما أعده الله للمؤمنين ، وأن الله علم بما يضمره ك . ل .

أحد ، وأن المرجع إليه والجزاء بيده . " (٢٥٧)

..... مآله . مآلات الآيات في سورة التوبة

١٣. قال تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾

النور: ١٠.

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "وفي ذكر وصف «الحكيم» هنا ؛ مع وصف

﴿ تَوَّابٌ ﴾ ، إشارة إلى أن في هذه التوبة حكمة ، وهي استصلاح الناس ."^(٢٥٨)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "﴿ تَوَّابٌ ﴾ أي : رجاع بالعصاة إليه ،

﴿ حَكِيمٌ ﴾ يحكم الأمور ، فيمنعها من الفساد ؛ بما يعلم من عواقب الأمور لفضح

كل عاص ، ولم يوجب أربعة شهداء سترأ لكم ، ولأمر بعقوبته بما توجه معصيته ،

فسد نظامكم ، واختل نقضكم وإبرامكم ، ونحو ذلك مما لا يبلغ وصفه ، فتذهب

النفس فيه كل مذهب ، فهو كما قالوا : رب مسكوت عنه ؛ أبلغ من منطوق به ، ثم

علل ما اقتضته ﴿ وَلَوْلَا ﴾ من نحو : ولكنه لم يفعل ذلك إفضالا عليكم ورحمة لكم ،

بقوله على وجه التأكيد ، لما عرف من حال كثير ممن غضب الله ورسوله ؛ من إرادة

العقوبة للأفكين بضرب الأعناق ، منبهاً لهم على أن ذلك يجر إلى مفسدة كبيرة ."^(٢٥٩)

المناسبة التي ذكرها البقاعي هنا في تذييل الآية ، أبلغ إلى القلوب من حديث ابن

عاشور ، وكان ربط البقاعي للآية شاملاً للآيات السابقات ، مبيناً مدى روعة الختم

بمذنب الوصفين ، في أن الله هو التواب الحكيم .

ولم يتطرق الرازي -رحمه الله- في حديثه عند تفسير هذه الآية من ذلك بشيء .

(^{٢٥٨}) التحرير والتوير ١٨/١٦٩ .

(^{٢٥٩}) نظم الدرر ٥/٢٣٩ .

١٤ . قال تعالى : ﴿ وَبَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ النور: ١٨ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "ومناسبة التذكير بصفتي العلم ، والحكمة ظاهرة." (٢٦٠)

وقال الرازي - رحمه الله - : "ثم بين أنه لكونه عليماً حكيماً ، يؤثر بما يجب أن يبينه ، ويجب أن يطاع لأجل ذلك ؛ لأن من لا يكون عالماً لا يجب قبول تكليفه ؛ لأنه قد يأمر بما لا ينبغي ، ولأن المكلف إذا أطاعه فقد لا يعلم أنه أطاعه ، وحينئذ لا يبقى للطاعة فائدة ، وأما من كان عالماً ، لكنه لا يكون حكيماً ، فقد يأمره بما لا ينبغي ، فإذا أطاعه المكلف ، فقد يعذب المطيع ، وقد يثيب العاصي ، وحينئذ لا يبقى للطاعة فائدة ، وأما إذا كان عليماً حكيماً ، فإنه لا يأمر إلا بما ينبغي ، ولا يهمل جزاء المستحقين ، فلهذا ذكر هاتين الصفتين ، وخصهما بالذكر." (٢٦١)

وقال البقاعي - رحمه الله - : ﴿ عَلِيمٌ ﴾ فنقوا ببيانه ﴿ حَكِيمٌ ﴾ لا يضع شيئاً إلا في أحكم مواضعه ؛ وإن دق عليكم فهم ذلك ، فلا تتوقفوا في أمر من أوامره ، واعلموا أنه لم يختار لنبيه ﷺ ؛ إلا الخالص من عباده على حسب منازلهم عنده وقرهم من قلبه." (٢٦٢)

قول البقاعي تلخيص لقول الرازي ، والربط الذي ذكره البقاعي في اختصار الخالص من عباده لنبيه ﷺ ، قول حسن .

١٥ . قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ النور: ١٩ .

(٢٦٠) التحرير والتنوير ١٨٣/١٨ .

(٢٦١) التفسير الكبير ٣٤٤/٨ .

(٢٦٢) نظم الدرر ٢٤٥/٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "لما حذر الله المؤمنين من العود إلى مثل ما خاضوا به من الإفك ؛ على جميع أزمنة المستقبل ، أعقب تحذيرهم بالوعيد على ما عسى أن يصدر منهم في المستقبل ، بالوعيد على محبة شيوع الفاحشة في المؤمنين ، فالجملة استئناف ابتدائي ، واسم الموصول يعم كل من يتصف بمضمون الصلة ، فيعم المؤمنين ، والمنافقين ، والمشركون ، فهو تحذير للمؤمنين ، وإخبار عن المنافقين ، والمشركون." (٢٦٣)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه سبحانه لما بين ما على أهل الإفك ، وما على من سمع منهم ، وما ينبغي أن يتمسكوا به من آداب الدين ؛ أتبعه بقوله : ﴿لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ ، ليعلم أن من أحب ذلك ؛ فقد شارك في هذا الذم ، كما شارك فيه من فعله ومن لم ينكره ، ولتعلم أن أهل الإفك كما عليهم العقوبة فيما أظهروه ، فكذلك يستحقون العقاب ؛ بما أسروه من محبة إشاعة الفاحشة في المؤمنين ، وذلك يدل على وجوب سلامة القلب للمؤمنين ، كوجوب كف الجوارح والقول عما يضر بهم." (٢٦٤)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان من أعظم الوعظ ؛ بيان ما يستحق على الذنب من العقاب ، أدهم تأدياً ثالثاً أشد من الأولين ، فقال واعظاً ، ومقبحاً لحال الخائضين في الإفك ، ومحدراً ، ومهدداً : ﴿لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَحِبُّونَ﴾." (٢٦٥)

قول ابن عاشور هنا كقول سابقه ، وعبارات الرازي أفضل ، وزاد الرازي في حديثه ؛ أن أهل الإفك يستحقون العقاب ؛ بما أسروه من محبة إشاعة الفاحشة في المؤمنين .

(٢٦٣) التحرير والتنوير ١٨/١٨٤ .

(٢٦٤) التفسير الكبير ٨/٣٤٥ .

(٢٦٥) نظم الدرر ٥/٢٤٥ .

١٦. قال تعالى : ﴿ وَكَوَلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾

﴿ النور: ٢٠ .

الحديث هنا عن تذييل الآية بقوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "هذه ثالث مرة كرر فيها ﴿ وَكَوَلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ ، وحذف في الأول ، والثالث ، جواب ﴿ وَكَوَلَا ﴾ ؛ لتذهب النفس كل مذهب ممكن في تقديره بحسب المقام .

وقد ذكر في المرة الأولى وصف الله بأنه تواب حكيم للمناسبة المتقدمة ، وذكر هنا بأنه رؤوف رحيم ؛ لأن هذا التنبيه الذي تضمنه التذييل فيه انتشال للأمة من اضطراب عظيم في أخلاقها وآدابها وانفصام عرى وحدتها ، فأنقذها من ذلك رأفة ورحمة لأحاديها وجماعتها ، وحفظاً لأواصرها .

وذكر وصف الرأفة والرحمة هنا ؛ لأنه قد تقدمه إنقاذه إياهم من سوء محبة أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا ، تلك المحبة التي انطوت عليها ضمائر المنافقين ، كان إنقاذ المؤمنين من التخلق بما رأفة بهم من العذاب ، ورحمة لهم بثواب المتاب ."^(٢٦٦)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "﴿ رَءُوفٌ ﴾ بكم في نصب ما يزيل جهلكم ، بما يحفظ من سرائركم ، بإرسال الرسل ، وإنزال الكتب ، ونصب الحدود الزاجرة عن الجهل الحاملة على التقوى التي هي ثمرة العلم ، فإن الرأفة كما تقدم في الحج وغيرها تقيم المرؤوف به ؛ لأنها ألطف الرحمة وأبلغها ، على أقوم سنن ، حتى تحفظ بمسراها في سره ظهور ما يستدعي العفو ، وتارة يكون هذا الحفظ بالقوة بنصب الأدلة ، وتارة يضم إلى ذلك الفعل بخلق الهداية في القلب ؛ بما للمرؤوف به من الوصلة ؛ بسهولة الانقياد ، وقوة الاستعداد ، ﴿ رَحِيمٌ ﴾ بما يثبت لكم من الدرجات ، على ما منحكم به من ثمرات ذلك

الحفظ من الأعمال المرضية ، والجواب محذوف تقديره : لترككم في ظلمات الجهل
تعمهون ، فثارت بينكم الفتن حتى تفانيتم ، ووصلتم إلى العذاب الدائم بعد المهم
اللازم. «(٢٦٧)

ذَكَرَ ابن عاشور كلاماً رائعاً أجاد فيه ، وأحسن في ذكر المناسبة ، والرباط .

أما البقاعي فكان ربطه للآية جيداً ، إلا أن عباراته أقرب إلى بيان المعنى من ذكر
المناسبة .

١٧ . قال تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ
خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ
أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ النور: ٢١ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "هذه الآية نزلت بعد العشر الآيات المتقدمة ،
فالجملية استئناف ابتدائي ، ووقوعه عقب الآيات العشر التي في قضية الإفك مشير إلى أن
ما تضمنته تلك الآيات من المناهي ، وظنون سوء ، ومحبة شيوع الفاحشة ، كله من
وساوس الشيطان ، فشبه حال فاعلها في كونه متلبساً بوسوسة الشيطان ؛ بميثة الشيطان
يمشي ، والعامل بأمره يتبع خطى ذلك الشيطان. «(٢٦٨)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أخبرهم بأنه ما أذن لهم هذا الشرع على
لسان هذا الرسول الرؤوف الرحيم إلا رحمة لهم . بعد أن حذرهم موارد الجهل نأهم
عن التماذي فيه ؛ في سياق معلّم أن الداعي إليه الشيطان العدو ، فقال ساراً لهم ؛
بالإقبال عليهم بالدعاء : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾. «(٢٦٩)

«(٢٦٧) نظم الدرر ٢٤٦/٥ .

«(٢٦٨) التحرير والتنوير ١٨٦/١٨ .

«(٢٦٩) نظم الدرر ٢٤٦/٥ .

ذكر ابن عاشور أن الآية : تشبيه بمحنة الشيطان لمن وقع في وساوس الشيطان في الآيات السابقات .

وقال البقاعي : الآية جيء بها للنهي عن التماذي في المحذورات المذكورة ، فإن الداعي لها هو الشيطان .

والمعنى في المناسبتين واحد ، وهو التحذير من الشيطان ووساوسه ، وسبل غوايته ، فهو الدال على كل ضلال .

١٨ . قال تعالى : ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ النور: ٢١ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "تذييل بين الوعد والوعيد ، أي : سميع لمن يشيع الفاحشة ، عليم بما في نفسه من محبة إشاعتها ، وسميع لمن ينكر على ذلك ، عليم لما في نفسه من كراهة ذلك ، فيجازي كلاً على عمله .

وإظهار اسم الجلالة فيه ، ليكون التذييل مستقلاً بنفسه ، لأنه مما يجري مجرى المثل. "(٢٧٠)

وقال الرازي -رحمه الله- : "فالمراد أنه يسمع أقوالكم في القذف ، وأقوالكم في إثبات البراءة ، عليم بما في قلوبكم من محبة إشاعة الفاحشة ، أو من كراهيتها ، وإذا كان كذلك ، وجب الاحتراز عن معصيته. "(٢٧١)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ختم الآية بما لا تصح التزكية بدونه فقال : ﴿وَاللَّهُ﴾ أي : الذي له جميع صفات الكمال ﴿سَمِيعٌ﴾ أي : لجميع أقوالهم ﴿عَلِيمٌ﴾ بكل ما يخطر في بالهم ، وينشأ عن أحوالهم ، وأفعالهم ، فهو خبير بمن هو أهل للتزكية ، ومن ليس بأهل لها ، فاشكروا الله على تزكيته لكم من الخوض في مثل ما

(٢٧٠) التحرير والتوير ١٨/١٨٨ .

(٢٧١) التفسير الكبير ٨/٣٤٨ .

خاض فيه غيركم ؛ ممن خذله نوعاً من الخذلان ، واصبروا على ذلك منهم ، ولا تقطعوا إحسانكم عنهم ، فإن ذلك يكون زيادة في زكاتكم ، وسبباً لإقبال من علم فيه الخير منهم ، فقبلت توبته ، وغسلت حوبته ، وهذا المراد من قوله : ﴿ وَلَا يَأْتَلِ ﴾ .^(٢٧٢)

قول ابن عاشور في المناسبة عبارة عن نقل لقول الرازي ، ولم يأت البقاعي بمجديد ، إلا أن عباراته أفضل ، كما أنه جمع في الربط ، فنظر للآية المختومة بهذه الصفات ، والآية اللاحقة .

١٩ . قال تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ النور: ٢٢ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عطف على جملة : ﴿ لَا تَنْبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ ﴾ النور: ٢١ ، عطف خاص على عام للاهتمام به ، لأنه قد يخفى أنه من خطوات الشيطان ، فإن من كيد الشيطان ، أن يأتي بوسوسة في صورة خواطر الخير ؛ إذا علم أن الموسوس إليه من الذين يتوخون البر والطاعة ، وأنه ممن يتعذر عليه ترويج وسوسته ؛ إذا كانت مكشوفة."^(٢٧٣)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه تعالى كما أدب أهل الإفك ومن سمع كلامهم ، كما قدمنا ذكره ، فكذلك أدب أبا بكر ، لما حلف أن لا ينفق على مسطح أبداً."^(٢٧٤)

^(٢٧٢) نظم الدرر ٢٤٧/٥ .

^(٢٧٣) التحرير والتوير ١٨٨/١٨ .

^(٢٧٤) التفسير الكبير ٣٤٨/٨ .

في هذه المناسبة نظر ابن عاشور إلى العموم المذكور في الآيتين ، وهو خطوات الشيطان ووساوسه ، بينما كانت نظرة الرازي إلى الخاص ، وهو سبب الذـ زول ، وكان البقاعي قد ذكر الحديث عن هذه الآية ، في ختام الآية السابقة ، وذكر أن الختام بتلك الصفتين تمهيداً لهذه الآية .

ويمكن الجمع هنا فيقال : أنه لما حذر من مكائد الشيطان ، ووساوسه ، وطرقه ، نبه إلى أنه لا يسلم منها أحد ؛ غير من عصمه الله ، ولو سلم منها أحد لسلم منها صديق الأمة وأفضلها ﷺ .

٢٠ . قال تعالى : ﴿ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَأَلَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ النود: ٢٢

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "وعُطف ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ على جملة ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ زيادة في الترغيب في العفو والصفح ، وتطميناً لنفس أبي بكر في حثه ، وتنبهها على الأمر بالتخلق بصفات الله تعالى." (٢٧٥)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان الجواب قطعاً كما أحاب الصديق ﷺ : بلى والله ، إنا لنحب أن يغفر الله لنا ، وكان كأنه قيل : فاغفروا لمن أساء إليكم ، فإله حكم عدل ، يجازيهم على إساءتهم إليكم إن شاء ، والله عليم شكور ، يشكر لكم ما صنعتم إليهم ، عطف عليه قوله : ﴿وَاللَّهُ﴾ أي : مع قدرته الكاملة ، وعلمه الشامل ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ من صفته ذلك ، إن شاء يغفر لكم ذنوبكم ؛ بأن يمحوها ؛ فلا يدع لها أثراً ، ويرحمكم بعد محوها ؛ بالفضل عليكم كما فعلتم معهم ، فإن الجزاء من جنس العمل." (٢٧٦)

لا خلاف في ذكر المناسبة ، والمعنى واحد .

٢١ . قال تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ فِي الْغَدْرِ ۗ فَمَنْ عَفَا وَأَعْفَا عَلَيْهِمُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۚ ﴾ النور: ٢٧ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "ذكرنا أن من أكبر الأغراض في هذه السورة ، تشريع نظام المعاشرة والمخالطة العائلية في التجاور ، فهذه الآيات استئناف لبيان أحكام التزاور ، وتعليم آداب الاستئذان ، وتحديد ما يحصل المقصود منه ، كيلا يكون الناس مختلفين في كيفية ؛ على تفاوت اختلاف مداركهم في المقصود منه ، والمفيد." (٢٧٧)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه تعالى عدل عما يتصل بالرمي والقذف ، وما يتعلق بمهما من الحكم إلى ما يليق به ؛ لأن أهل الإفك إنما وجدوا السبيل إلى بهتانهم من حيث اتفقت الخلوة ، فصارت كأنها طريق التهمة ، فأوجب الله تعالى أن لا يدخل المرء بيت غيره ؛ إلا بعد الاستئذان ، والسلام ؛ لأن في الدخول لا على هذا الوجه وقوع التهمة ، وفي ذلك من المضرة ما لا يخفاء به ، فقال : ﴿ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾." (٢٧٨)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أنهى سبحانه الأمر في براءة عائشة > ، على هذا الوجه الذي كساها به من الشرف ما كساها ، وحلاها برونقه من مزايا الفضل ما حلاها ، وكان أهل الإفك قد فتحوا بإفكهم هذا الباب ؛ الظنون السيئة ، عدواة من إبليس لأهل هذا الدين ، بعد أن كانوا في ذلك وفي كثير من سجاياهم - إذ قانعا منهم بداء الشرك - على الفطرة الأولى ، أمر تعالى ردأ لما أثار بوسواسه من الداء ، بالثمة . زه
عن مواقع التهم ، والتلبس بما يحسم الفساد فقال : ﴿ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾." (٢٧٩)

(٢٧٧) التحرير والتنوير ١٩٦/١٨ .

(٢٧٨) التفسير الكبير ٣٥٦/٨ .

(٢٧٩) نظم الدرر ٢٥٢/٥ .

المناسبات متقاربة في المعنى والمقصود واحد وهو التذكير بجملة من الآداب ،
وحديث البقاعي أخذه من فهم الرازي للمناسبة ، وصاغه بعباراته مع بعض الزيادة .

والمناسبة التي ذكرها الرازي ، وتبعه في المعنى البقاعي كانت بسبب النظر للآيات
السابقات ، وكيفية ربطها بهذه الآية ، في حين أن ابن عاشور جعلها جملة مستأنفة ،
فكانت نظرتة للآية من جهة الأغراض المذكورة في السورة ، وهو تشريع نظام المعاشرة ،
والمخالطة العائلية في التجاور .

وكل حسن فيما ذهب إليه من ذكر المناسبة ، إلا أن قول الرازي ، والبقاعي أولى
، فمضى استطاع المفسر ربط الآية بالآية التي قبلها مباشرة دون تعسف ، أو تكلف ،
وكان ذكر المناسبة صحيحاً ، قدمت على غيرها ، مع الملاحظة أن الجمع بين وجوه ذكر
المناسبة أولى ، والله أعلم .

٢٢ . قال تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَحْمَدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ
قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ النور: ٢٨ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "وقوله : ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ تذييل لهذه
الوصايا ، بتذكيرهم بأن الله عليم بأعمالهم ، ليزدجر أهل الإلحاح عن إلحاحهم ؛
بالثقل ، وليزدجر أهل الحيل ، أو التطلع من الشقوق ونحوها . وهذا تعريض بالوعيد ،
لأن في ذلك عصيانياً لما أمر الله به ، فعلمه به كناية عن مجازاته فاعليه بما يستحقون . "(٢٨٠)
وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان التقدير : فالله يجازيكم على امتثال أمره ،
وكان الإنسان قد يفعل في البيوت الخالية وغيرها من الأمور الخفية ما يخالف ما أدب به

سبحانه مما صورته مصلحة ، وهو مفسدة ، عطف على ذلك المقدر قوله : ﴿ وَاللَّهُ ﴾ أي : الملك الأعلى .

ولما كان المراد المبالغة في العلم ، قدم الجار ليصير كما إذا سألت شخصاً عن علم شيء ، فقال لك : ما أعلم غيره ، فقال : ﴿ يَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ أي : وإن التبس أمره على أحذق الخلق ، ﴿ عَلَيْهِمُ ﴾ لا يخفى عليه شيء منه وإن دق ، فإياكم ومشتبهات الأمور ، فإذا وقفتُم للاستئذان فلا تقفوا تجاه الباب ، ولكن على يمينه أو يساره ، لأن الاستئذان إنما جعل من أجل البصر ، وتحاموا النظر إلى الكوى التي قد ينظر منها أحد من أهل البيت ؛ ليعرف من على الباب ، هل هو ممن يؤنس به فيؤذن له ، أو لا ؛ فَيَرَد ، ونحو هذا من أشكاله مما لا يخفى على متشرع فطن ، يطير طائر فكره في فسيح ما أشار إليه مثل قوله ﷺ : « إذا حدث الرجل حديثاً فالتفت فهي أمانة »^(٢٨١) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي عن جابر رضي الله عنه .^(٢٨٢)

قول ابن عاشور في المناسبة هو عبارة عن اختصار بليغ شامل لقول البقاعي ، وزاد ابن عاشور ، أن فيه كناية عن مجازات الفاعلين بما يستحقون .

٢٣ . قال تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْضُوبُوا مِنْ أَنْبَسِهِمْ وَحَفَظُوا فُرُوحَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ النور: ٣٠ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " أعقب حكم الاستئذان ، ببيان آداب ما تقتضيه المجالسة بعد الدخول ، وهو أن لا يكون الداخل إلى البيت محدقاً بصره إلى امرأة فيه ، بل

^(٢٨١) رواه الإمام أحمد واللفظ له في مسند جابر بن عبد الله ، حديث رقم [١٥١٠٤] ، ٣/٣٧٩ ؛ وأبو داود في كتاب الآداب ، باب في نقل الحديث ، حديث رقم [٤٨٦٨] ، ٤/٢٦٧ ؛ ورواه الترمذي في أبواب البر والصلة ، باب ما جاء أن المجالس أمانة ، حديث [١٩٥٩] ، ٤/٣٤١ ، قال أبو عيسى : هذا حديث حسن وإنما نعرفه من حديث ابن أبي ذئب .

إذا جالسته المرأة غض بصره ، واقتصر على الكلام ، ولا ينظر إليها ؛ إلا النظر الذي يعسر صرفه. " (٢٨٣)

وقال البقاعي - رحمه الله - في ذكر المناسبة ، وذلك عند الحديث عن خاتمة الآية السابقة من قوله : ﴿ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ قال : "تحذيراً من أن تزاحموا أحداً في مباح بما يؤذيه ، ويضيق عليه ، معتلين بأصل الإباحة ، أو يؤذن لكم في مذنب . زل ؛ فتبطنوا فيه الخيانة ، فإنه وإن وقع الاحتراز من الخونة بالحجاب ، فلا بد من الخلطة لما بني عليه الإنسان من الحاجة إلى العشرة ، ولذلك اتصل به على طريق الاستئناف قوله تعالى ؛ مقبلاً على أعلى خلقه فهماً وأشدهم لنفسه ضبطاً دون بقيتهم ، إشارة إلى صعوبة الأمر ، وخطر المقام ، مخوفاً لهم بالإعراض عنهم ، بالتردي برداء الكبر ، والاحتجاب في مقام القهر : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ فعبّر بالوصف إشارة إلى عدم القدرة على الاحتراز من المخالط بعد الخلطة ، وأنه لا يعف فيها إلا من رسخ الإيمان في قلبه ؛ لحفاء الخيانة حيثئذ ، بخلاف ما سبق في المنع من الدخول حيث كان التعبير بـ : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾. " (٢٨٤)

ذكر ابن عاشور أن المناسبة هي : ذكر أدب آخر ترئب على الأدب المذكور سابقاً ، فبعد الاستئذان نبه إلى ما يجب فعله بعد الدخول .

وجاء ذكر المناسبة عند البقاعي وذلك عند قوله : ورئب على ذلك أنه لا يعف عن الخيانة إلا من رسخ الإيمان في قلبه .

ويمكن الجمع فيقال : المناسبة ، ذكر أدب آخر ترئب على الاستئذان ، وكان الخطاب فيه للمؤمنين ، لأنهم هم الذين يتحقق فيهم غض البصر وحفظ الفرج .

٢٤. قال تعالى : ﴿ قُلِ الْمُؤْمِنِينَ يَفْعَلُوا مِنْ أَمْرِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ النور: ٣٠ .

الحديث هنا عن مناسبة التذليل بقوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وذيل بجملة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ ، لأنه كناية عن جزاء ما يتضمنه الأمر من الغض ، والحفظ ، لأن المقصد من الأمر الامتثال" (٢٨٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان المقام صعباً لليل النفوس إلى الدنيا ، واتباعها للشهوات ، علل هذا الأمر مرغباً ، ومرهباً بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ ﴾ أي : الذي لا يخفى عليه شيء ؛ لما له من الإحاطة الكاملة ﴿ خَيْرٌ ﴾ ، ولما كان وازع الحياء مع ذلك مانعاً عظيماً ، فلا يخالف إلا بمعالجة وتدرب ، عبر بالصنعة فقال : ﴿ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ أي : وإن تناهوا في إخفائه ، ودققوا في تدبير المكر فيه" (٢٨٦)

ذكر ابن عاشور أن المناسبة كناية عن جزاء غرض البصر ، وحفظ الفرج ، والمقصد الامتثال ، وهو قريب من قول البقاعي ، فالترغيب والترهيب ؛ حاصله الجزاء ، فمن رغب ، وغض ، وحفظ ، كان جزاءه الحسن ، ومن لم يفعل ، كان جزاءه العقاب .

٢٥. قال تعالى : ﴿ وَأَنذِكُمُ الْآيَتِ مِّنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَبِعْدَ ذَلِكَ ﴾ النور: ٣٢ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "الذي يؤخذ من استقراء القرآن وصف الواسع المطلق ، إنما يراد به سعة الفضل ، والنعمة ، ولذلك يقرن بوصف العلم ونحوه ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ يَنْفَرَقَا يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴾ النساء : ١٣٠ ، أما إذا ذكرت السعة بصيغة الفعل ، فيراد بها الإحاطة فيما تُميزُ به كقوله تعالى : ﴿ وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ الأعراف : ٨٩ .

وذكر ﴿ عَلَيْهِ ﴾ بعد ﴿ وَاسِعٌ ﴾ إشارة إلى أنه يعطي فضله على مقتضى ما علمه من الحكمة في مقدار الإعطاء. " (٢٨٧)

وقال الرازي - رحمه الله - : "أما قوله : ﴿ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَظِيمٌ ﴾ فالمعنى أنه سبحانه في الإفضال لا ينتهي إلى حد تنقطع قدرته على الإفضال دونه ، لأنه قادر على المقدورات التي لا غاية لها ، وهو مع ذلك عليم بمقادير ما يصلحهم من الإفضال ، والرزق. " (٢٨٨)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان التقدير : فالله ذو فضل عظيم ، عطف عليه قوله : ﴿ وَاللَّهُ ﴾ أي : ذو الجلال والإكرام ﴿ وَاسِعٌ عَظِيمٌ ﴾ أي : فهو بسعة قدرته يسوق ما كتبه للمرأة على يد الزوج ، وبشمول علمه يسبب أسبابه. " (٢٨٩)

قول البقاعي هنا هو ذكر للمناسبة ، وربط التذييل بما ذكر قبله في الآية ، بينما كان قول ابن عاشور والرازي أقرب إلى ذكر المعنى ، وكان ذكرهما للمعنى على وجه العموم ، أما البقاعي فكان ذكره للمناسبة على وجه خاص .

(٢٨٧) التحرير والتنوير ٢١٧/١٨ .

(٢٨٨) التفسير الكبير ٣٧١/٨ .

(٢٨٩) نظم الدرر ٣٦١/٥ .

٢٦. قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ النور: ٣٤ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "ذُيِّلَت الأحكام والمواعظ التي سبقت بإثبات نفعها وجدواها ؛ لما اشتملت عليه مما ينفع الناس ، و يقيم عمود جماعتهم ، ويميز الحق من الباطل ، ويزيل من الأذهان اشتباه الصواب بالخطأ ، فيعلم الناس طرق النظر الصائب ، والتفكير الصحيح ، وذلك تنبيه لما تستحقه من التدبر فيها ، ولنعمة الله على الأمة بإنزائها، ليشكروا الله حق شكره .

ووصف هذه الآيات المذ. زلة بثلاث صفات ، كما وصف السورة في طالعنها بثلاث صفات ، والمقصد من الأوصاف في الموضعين هو الإمتنان ، فكان هذا يشبه رد العجز على الصدر." (٢٩٠)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه سبحانه لما ذكر في هذه السورة هذه الأحكام ، وصف القرآن بصفات ثلاث." (٢٩١)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أتم سبحانه هذه الآيات في براءة عائشة > ، ومقدماتها وخواتيمها ، قال عاطفاً على قوله أولها : ﴿ وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾." (٢٩٢)

الاختلاف في ذكر المناسبة هنا كبير ، فذكر ابن عاشور أن المناسبة هي تذييل للأحكام ، والمواعظ السابقة .

وذكر الرازي أن الآية وصف للقرآن .

(٢٩٠) التحرير والتوير ٢٢٨/١٨ .

(٢٩١) التفسير الكبير ٣٧٧/٨ .

(٢٩٢) نظم الدرر ٢٦٣/٥ .

وذكر البقاعي أن الآية معطوفة على ما ذكر في أول السورة ، من قوله تعالى :

﴿ وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ .

أما في ذكر المعنى فلا خلاف بينهم .

ولعل قول ابن عاشور في ذكر المناسبة أحق من سابقه ، ففي الآيات التي يكون فيه تشريع ، أو تذكير بنعم الله ، أو بيان حال من سبق ، ونحو ذلك ، يكون ختامها بقوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ وبقوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ وبقوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ ونحو ذلك ، كما هو الحال في الآية المذكورة ﴿ وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ، ومثال ذلك قوله تعالى : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ آل عمران: ١٠٣ ، وقوله تعالى : ﴿ سُوْرَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ النور: ١ ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ الانعام: ١٥٣ .

٢٧ . قال تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَيْشْكُوفٍ فِيهَا وَصَبَاحُ الْوَيْحِ فِي زَيْجَاهُ أَزْجَاهُ كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَنَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ النور: ٣٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "أتبع منة الهداية الخاصة في أحكام خاصة ؛ المفادة

من قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ ﴾ الآية ، بالامتنان بأن الله هو

مكون أصول الهداية العامة ، والمعارف الحق للناس كلهم ، بإرسال رسوله بالهدى ،
 ودين الحق ، مع ما في هذا الامتتان ؛ من الإعلام بعظمة الله تعالى ومجده ، وعموم علمه
 وقدرته .

والذي يظهر لي أن جملة ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ معترضة بين الجملة
 التي قبلها ، وبين جملة ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُورٍ ﴾ ، وأن جملة ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُورٍ ﴾ ،
 بيان لجملة ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ ﴾ النور: ٣٤ ، كما سيأتي في تفسيرها ،
 فتكون جملة ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، تمهيداً لجملة ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُورٍ ﴾ .
 ومناسبة موقع جملة ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُورٍ ﴾ بعد جملة ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ
 آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ ﴾ ، أن آيات القرآن نور ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾
 النساء: ١٧٤ ، وقال : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾
 المائدة: ١٥ ، فكان قوله : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ كلمة جامعة لمعان جمّة ،
 تتبع معاني النور في إطلاقه في الكلام .

وموقع الجملة عجيب من عدة جهات ، وانتقال من بيان الأحكام ، إلى غرض
 آخر من أغراض الإرشاد ، وأفانين من الموعظة ، والبرهان. " (٢٩٣)

وقال البقاعي - رحمه الله - بعد الحديث عن الآية السابقة : "ثم علل إنزاله لذلك
 على هذا السنن الأقوم ، والنظم المحكم ، بقوله : ﴿ اللَّهُ ﴾ أي : الذي أحاطت قدرته
 وعلمه ، ﴿ نُورٌ ﴾ أي : ذو نور ، ﴿ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ لأنه مظهرهما بإيجادهما ،
 وإيجاد أهلهما ، وهاديهما بالتنوير بالعلم ؛ الجاعل صاحبه بمدايته إلى الصراط المستقيم ؛
 كالماشي في نور الشمس ، لا يضع شيئاً في غير موضعه ، كما أن الماشي في النور ، لا
 يضع رجلاً في غير موضعها اللائق بها ، ولا شك أن النور هو : ما به تظهر الأشياء

وتتكشف ، فهو سبحانه مظهرهما ، وهما وما فيهما دال على ظهوره ، وأنه تام القدرة ، شامل العلم ، حاوٍ لصفات الكمال ، منذ زه عن شوائب النقص." (٢٩٤)

ذكر ابن عاشور أن المناسبة لتعليل للآية السابقة ، فشدت بيان الآيات والأمثلة ، والمواعظ ، ووضوحها ، كما هو الحال في أن الله نور السموات والأرض ، فوضوح نور الله لتعليل لوضوح الآيات ، والأمثلة ، والمواعظ لمن له أدنى تعقل .

وذكر البقاعي أن المناسبة لتعليل للآية السابقة ، فشدت بيان الآيات والأمثلة ، والمواعظ ، ووضوحها ، كما هو الحال في أن الله نور السموات والأرض ، فوضوح نور الله لتعليل لوضوح الآيات ، والأمثلة ، والمواعظ لمن له أدنى تعقل .

الاختلاف واضح في ذكر المناسبتين ، وكلّ حسن فيما ذهب إليه من ذكر المناسبة حسب فهمه .

٢٨ . قال تعالى : ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝٣٥ ﴾ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وجملة ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ تذييل لمضمون الجملتين قبلها ، أي : لا يعزب عن علمه شيء ، ومن ذلك علم من هو قابل للهدى ، ومن هو مصرّ على غيّه ، وهذا تعريض بالوعد للأولين ، والوعيد للآخرين." (٢٩٥)

وقال الرازي - رحمه الله - : "ثم بين أنه سبحانه ﴿ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ، وذلك كالوعيد لمن لا يعتبر ، ولا يتفكر في أمثاله ، ولا ينظر في أدلته ، فيعرف وضوحها ، وبعدها عن الشبهات." (٢٩٦)

(٢٩٤) نظم الدرر ٥/٢٦٣ .

(٢٩٥) التحرير والتنوير ١٨/٢٤٤ .

(٢٩٦) التفسير الكبير ٨/٣٩١ .

وقال البقاعي - رحمه الله - : ﴿ وَاللَّهُ ﴾ أي : الذي له جميع صفات الكمال ،
﴿ يَكِلْ شَيْءٌ ﴾ أي : منها ، ومن غيرها ، ﴿ عَلِيمٌ ﴾ يبين كل شيء بما يسهل سبيله ،
فثقوا بما يقول ، وإن لم تفهموه أنفسكم ، وأمعنوا النظر فيه يفتح لكم سبحانه ما انغلق
منه . » (٢٩٧)

ذكر ابن عاشور أن الجملة تذييل لمضمون الجملتين قبلها ، ثم ذهب في قوله إلى ما
ذهب إليه الرازي في حديثه ، وكان حديث البقاعي مختلف عنهما .

وكلُّ حسن ، ويمكن الجمع فيقال : ذكر الصفة بهذا الموضع تذييل لما قبلها ، فلا
يعزب عن علمه شيء ، فثقوا بالعليم الذي يبين كل شيء بما يسهل سبيله ، وأمعنوا النظر
في كل شيء يفتح لكم سبحانه ما انغلق منه .

وفي التذييل بهذا تعريض بالوعد والوعيد ، لمن لا يتفكر ، ولا يعتبر .

٢٩ . قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ
صَفَّنَا كُلَّ قَدِيمِ صَلَاتِهِ وَتَسْبِيحِهِ وَاللَّهُ عَالِمٌ بِمَا فَعَلْتُمْ ﴾ النور : ٤١ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "أعقب تمثيل ضلال أهل الضلالة ، وكيف حرّمهم
الله الهدى في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوهُمْ كَرِيمٌ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَنْ لَّنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ
نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ ﴾ النور : ٣٩-٤٠ ، بطلب النظر والاعتبار ، كيف هدى الله تعالى كثيراً
من أهل السماوات والأرض ؛ إلى تد. زيه الله المقتضي الإيمان به وحده ، وبما ألهم الطير
إلى أصواتها المعربة عن بحتها بنعمة وجودها ، ورزقها ، الناشئين عن إمداد الله إياها
بهما ، فكانت أصواتها دلائل حال على تسبيح الله ، وتد. زيهه عن الشريك ، فأصواتها
تسبيح بلسان الحال .

والجملة استئناف ابتدائي ، ومناسبتة ما علمت. "(٢٩٨)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه لما وصف أنوار قلوب المؤمنين ، وظلمات قلوب الجاهلين ، أتبع ذلك بدلائل التوحيد. "(٢٩٩)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان قيام الأمور ، وظهورها كل ظهور ، إنما هو بالنور ، حساً : بالإيجاد ، ومعنى : يجعل الموجودات آيات مرئيات تدل على موجدتها ، قال تعالى دالاً على ما أخبر به من أنه وحده نور السماوات والأرض ، أي : موجدتها بعلمه وقدرته ، ومن أن من كساه من نوره ؛ فإن في يوم البعث الذي يجازي فيه الخلق على ما يقتضيه العلم الذي هو النور في الحقيقة من مقادير أعمالهم ، ومن أعراه من النور هلك : ﴿ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اَللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ ﴾. "(٣٠٠)

ذكر ابن عاشور أن المناسبة هي طلب النظر والاعتبار في ضلال أهل الضلالة ، وحرمانهم الهدى في الآيات السابقة ، وفي هداية الله في هذه الآية لكثير من أهل الأرض والسما ، وما بينهما من الطيور ؛ لتتـ . زيهه المقتضي الإيمان به وحده .
وذكر الرازي أن المناسبة هي لبيان دلائل التوحيد .

فالذي يسبح له أهل السموات والأرض ، والطيور بينهما ، حقيق بأن يكون الإله المعبود ، مع ما في خلق تلك الطيور من الدلائل على قدرة الصانع المدبر سبحانه. "(٣٠١)
وذكر البقاعي أن المناسبة للدلالة على ما أخبر به ؛ من أنه وحده نور السماوات والأرض ، الذي أوجدهما بعلمه ، وقدرته .

اختلف ابن عاشور في ذكره للمناسبة عن الرازي ، والبقاعي ، ولكن المعنى المذكور في الآية واحد ، وهو أنه الإله الحق ، المبدع الصنع ، العليم بكل حال .

(٢٩٨) التحرير والتنوير ٢٥٧/١٨ .

(٢٩٩) التفسير الكبير ٤٠١/٨ .

(٣٠٠) نظم الدرر ٢٧١/٥ .

(٣٠١) ينظر التفسير الكبير ٤٠١/٨ - ٤٠٢ .

٣٠. قال تعالى : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾
النور: ٤١.

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وجملة ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ تذييل ؛ وهو إعلام بسعة علم الله تعالى الشامل للتسبيح ، وغيره من الأحوال." (٣٠٢)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان التقدير : فإله قدير على جميع تلك الشؤون، عطف عليه قوله : ﴿ وَاللَّهُ ﴾ أي : المحيط علماً وقدره ﴿ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ بما ثبت مما أخبركم به في هذه السورة عن دقائق أقوالكم وأحوالكم ، وضما تركم وأفعالكم." (٣٠٣)

المناسبتان متشابهتان ، والمعنى واحد .

٣١. قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّلَوْ فَيَنْهَضُ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾
النور: ٤٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وجملة ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تعليل وتذييل ، ووقع فيه إظهار اسم الجلالة في مقام الإضمار ؛ ليكون كلاماً مستقلاً بذاته ، لأن شأن التذييل أن يكون كالمثل." (٣٠٤)

(٣٠٢) التحرير والتنوير ٢٥٩/١٨ .

(٣٠٣) نظم الدرر ٢٧٢/٥ .

(٣٠٤) التحرير والتنوير ٢٦٦/١٨ .

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كانت هذه الأدلة زائفة ، فإشارة إلى البعث أتم
نظر ، وكانوا منكرين له ، أكد قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ ﴾ أي : الذي له الكمال
المطلق ﴿ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ﴾ من ذلك وغيره ﴿ قَدِيرٌ ﴾" (٣٠٥)

قول البقاعي هنا فيه ذكر لمناسبة الختم بهذا التذييل ، فالقادر على فعل ذلك ابتداءً
جدير بإعادته ، وهو أسهل عليه .

وكان قول ابن عاشور في ذكر المناسبة قول عام .

٣٢ . قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ
أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ النور : ٥١ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "استئناف بياني ، لأن الإخبار عن الذين يعرضون ،
عندما يدعون إلى الحكومة ، بأنهم ليسوا بالمؤمنين ، في حين أنهم يظهرون الإيمان ، يثير
سؤال سائل عن الفاصل الذي يميز بين المؤمن الحق ، وبين الذي يرائي بإيمانه ، في حين
يُدعى إلى الحكومة عند رسول الله ﷺ ، فيقتضي أن يبين للسائل الفرق بين الحالين ؛ لئلا
يلتبس عنده الإيمان المزور ، بالإيمان الصادق ، فقد كان المنافقون بموهون ؛ بأن إعراض
من أعرض منهم عن التحاكم عند رسول الله ، ليس لتزلزل في إيمانه بصدق الرسول ،
ولكنه إعراض لمراعاة أعراض من العلائق الدنيوية ، كقول بشر : إن الرسول يُغضني ،
فبين الله بطلان ذلك ، بأن المؤمن لا يرتاب في عدل الرسول ، وعدم مصانعته .

وقد أفاد هذا الاستئناف أيضاً الثناء على المؤمنين الأحقاء ، بضد ما كان ذماً
للمنافقين ، وذلك من مناسبات هذا الاستئناف على عادة القرآن في إرداف التوبيخ
بالتريغيب ، والوعيد بالوعد ، والنذارة بالبشارة ، والذم بالثناء" (٣٠٦)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه تعالى لما حكى قول المنافقين وما قالوه وما فعلوه ، أتبعه بذكر ما كان يجب أن يفعلوه ، وما يجب أن يسلكه المؤمنون ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ " (٣٠٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما نفى عنهم الإيمان الكامل بما وصفهم به ، كان كأنه سئل عن حال المؤمنين فقال : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ " (٣٠٨)

قول ابن عاشور هنا كقول سابقه ، إلا أن في ذكره للمناسبة تفصيلاً أكثر ، وقد زاد على قولهما : أن الاستئناف فيه ثناء على المؤمنين .

٣٣ . قال تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ النور: ٥٣ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وجملة ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ صالحة لتذيل الاحتمالات المتقدمة ، وهي تعليل لما قبلها. " (٣٠٩)

وقال الرازي - رحمه الله - : "﴿ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ أي : بصير لا يخفى عليه شيء من سرائركم ، وإنه فاضحكم لا محالة ، ومجازيكم على نفاقكم. " (٣١٠)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "﴿ إِنَّ اللَّهَ ﴾ أي : الذي له الإحاطة بكل شيء ﴿ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ وإن اجتهدتم في إخفائه ، فهو ينصب عليه دلائل يعرفه بما عباده ، فالخلف غير مغنٍ عن الخالف ، والتسليم غير ضار للمسلم. " (٣١١)

(٣٠٧) التفسير الكبير ٤١١/٨ .

(٣٠٨) نظم الدرر ٢٧٦/٥ .

(٣٠٩) التحرير والتوير ٢٧٩/١٨ .

(٣١٠) التفسير الكبير ٤١٢/٨ .

قول ابن عاشور هنا أيضاً قول عام ، وهو شامل لقول سابقه ، وجاء قول الرازي والبقاعي ؛ في أن الله مظهر ما يخفيه المنافقون في سرائرهم وإن اجتهدوا في إخفائه ، وهو بيان حقيقي لما في أول هذه الآية من مناسبة التذييل بذلك ، وقولهما خاص بهذه الآية دون الآيات السابقات خلافاً لما ذكره ابن عاشور من التعميم .

٣٤ . قال تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ النور: ٥٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "والأشبه أن هذا الكلام استئناف ابتدائي ، انتقل إليه بمناسبة التعرض إلى أحوال المنافقين ؛ الذين أبقاهم على النفاق ترددهم في عاقبة أمر المسلمين ، وخشيئتهم أن لا يستقر بالمسلمين المقام بالمدينة ، حتى يغزوهم المشركون ، أو يخرجهم المنافقون حين يجدون الفرصة لذلك ، كما حكى الله تعالى من قول عبد الله بن أبي : ﴿ يَقُولُونَ لِمَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ مِنْهَا الْأَذَلَّ ﴾ المنافقون: ٨ ، فكانوا يظهرون الإسلام اتقاء من تمام أمر الإسلام ، ويطنون الكفر عمالة لأهل الشرك ، حتى إذا ظهروا على المسلمين لم يلمزوا المنافقين بأنهم قد بدلوا دينهم ، مع ما لهذا الكلام من المناسبة مع قوله : ﴿ وَإِنْ تَطِيعُوا تَهْتَدُوا ﴾ النور: ٥٤ ، فيكون المعنى : وإن تطيعوه تهتدوا ، وتنصروا ، وتأمنا .

ومع ما روي من حوادث تخوف المسلمين ضُعفهم أمام أعدائهم ، فكانوا مشفقين من غزو أهل الشرك ، ومن كيد المنافقين ، ودلالاتهم المشركين على عورات المسلمين ، فقليل كانت تلك الحوادث سبباً له . زول هذه الآية .^(٣١٢)

وقال البقاعي - رحمه الله - بعد الحديث عن قوله : ﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ أَلْمِیْتِ ﴾ : "ولما لاح بهذا الإذن في الكف عن قتل النبي ﷺ للمنافقين ؛ لئلا يقول الناس : إن محمداً استنصر بقوم ، فلما نصره الله بهم أقبل يقتلهم ، فيمتنع من يسمع ذلك من الدخول في الإسلام ، فتكون مفسدة قتلهم أعظم من مفسدة إبقائهم ، لأن الدين لم يكن حينئذ تمكن تمكناً لا يؤثر فيه مثل ذلك ، تشوفت النفوس إلى أن هذا الحال هل يستمر؟ فحلى الله عنهما هذا الكرب بقوله ؛ بياناً لأن تمكن الدين غير مفتقر إليهم سواء أقبلوا ، أو أدبروا : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ."^(٣١٣)

استفاد ابن عاشور في ذكره للمناسبة من تفسير الرازي للآية ، وذلك بقوله : "اعلم أن تقدير النظم ، بلغ أيها الرسول ، وأطيعوه أيها المؤمنون ، فقد وعد الله الذين آمنوا منكم ، وعملوا الصالحات أي : الذين جمعوا بين الإيمان ، والعمل الصالح ، أن يستخلفهم في الأرض ، فيجعلهم الخلفاء ، والغالبين ، والمالكين ."^(٣١٤)

وما ذكر ابن عاشور من المناسبة قريب في المعنى من قول البقاعي بالجملة ، فكلاهما ذكر تخوف المسلمين ، والآية جواب عن هذا التخوف .

٣٥ . قال تعالى : ﴿ لَا تَحْزَنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزَاتُ فِي الْأَرْضِ وَمَاؤُهُمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَعِيْرُ ﴾ النور : ٥٧ .

^(٣١٢) التحرير والتنوير ٢٨١/١٨ .

^(٣١٣) نظم الدرر ٢٧٨/٥ .

^(٣١٤) التفسير الكبير ٤١٢/٨ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "استئناف ابتدائي لتحقيق ما اقتضاه قوله :

﴿وَلْيَسْبِدْ لَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾ ، فقد كان المشركون يومئذٍ لم يزالوا في قوة وكثرة، وكان المسلمون لم يزالوا يخافون بأسهم ، فرما كان الوعد بالأمن من بأسهم متلقىً بالتعجب ، والاستبطاء الشبيه بالتردد ، فجاء قوله : ﴿لَا تَحْصِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَكَ فِي الْأَرْضِ﴾ تطيناً ، وتسلية.

والخطاب لمن قد يخامره التعجب ، والاستبطاء دون تعيين .

والمقصود من النهي عن هذا الحسبان التنبيه على تحقيق الخبر. " (٣١٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان الكفار من الكثرة والقوة بمكان ، كان الحال جديراً بتأكيد معنى التمكين ، جواباً لسؤال من كأنه قال : وهل ذلك ممكن فقال : ﴿لَا تَحْصِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. " (٣١٦)

المناسبتان مكملتان لبعضهما ، فالمناسبة التي ذكرها ابن عاشور قرية من قول البقاعي ، غير أن ابن عاشور أجاد في ذكرها ، حاوياً لجميع أبعادها.

وكان قول البقاعي أن الآية جواب لسؤال مقدر ، فيما يرى ابن عاشور أن الآية جيء بها للتسلية ، والتطين .

٣٦. قال تعالى : ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النَّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ

جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَمْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَكِينٌ عَلَيْهِ﴾ النور: ٦٠ .

(٣١٥) التحرير والتتوير ٢٩٠/١٨ .

(٣١٦) نظم الدرر ٢٨١/٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "هذه الآية مخصصة لقوله تعالى : ﴿وَلَا يَبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ إلى قوله : ﴿عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ النور: ٣١ .

ومناسبة هذا التخصيص هنا ؛ أنه وقع بعد فرض الاستئذان في الأوقات التي يضع الرجال والنساء فيها ثيابهم عن أجسادهم ، فعطف الكلام إلى نوع من وضع الثياب عن لابسها ، وهو وضع النساء القواعد بعض ثيابهن عنهن ، فاستثني من عموم النساء النساء المتقدمات في السن ، بحيث بلغن إبان الإياس من الحيض ، فرخص لهن أن لا يضربن بخمرهن على جيوبهن ، وأن لا يدين عليهن من جلابيبهن." (٣١٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما ذكر سبحانه اقتبال الشباب ، في تغيير حكم الحجاب ، أتبعه الحكم عند إدبار الشباب ، في إلقاء الظاهر من الثياب ، فقال : ﴿وَأَلْقَوْهُ﴾" (٣١٨)

المناسبتان مختلفتان ، والمراد منهما واحد ؛ القواعد من النساء ، وكلا القولين حسن .

فذكر ابن عاشور أن المناسبة تخصيص القواعد من النساء ؛ بإلقاء بعض الثياب . وذكر البقاعي أن المناسبة هي لمقابلة حالة الشباب وذكر الحجاب ، بإدبار الشباب وإلقاء الثياب ، والله أعلم .

(٣١٧) التحرير والتوير ٢٩٦/١٨ .

(٣١٨) نظم الدرر ٢٨٣/٥ .

المبحث الثاني : سورة الفرق

د. ، ومطلبان

المطلب الأول : أغراض السوره

المطلب الثاني : مناسبات الايات

ملفوظات

- الم . ال . ا . هـ . و : الفرقان ، ولم يرد لها اسم آخر .
 ● ذ . ز . س . ش . ص . ط : وقد وردت أقوال في كونها مكية ، أم مدنية ؟ فعن ابن عباس رضي الله عنه ، وقتادة : هي مكية إلا ثلاث آيات ذ . زلت
 ب . الم . مدينة ، وهي : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخِرَ ﴾ الفرقان : ٦٨ ، إلى قوله سبحانه : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا ﴾ الفرقان : ٧٠ ، وقيل الضحاك ^(٣١٩) :

مدنية إلا أولها، إلى قوله ت. ع. إلى : ﴿وَلَا تُشْرِكُوا﴾
الفرقان: ٣، ف. هو م. كي، وقد اتفق الجمهور على أنها
مكة. (٣٢٠)

- عدد آيات سورة الفاتحة : سبع وسبعون آية في جميع العدد ليس فيها اختلاف. (٣٢١)
- نظرها في العدد : لا نظير لها في عدد آياتها .

ط. راض س. ورة ال. ف. ق. ان

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "واشتملت هذه السورة على الابتداء بتحميد الله تعالى ، وإنشاء الثناء عليه ، ووصفه بصفات الإلهية والوحدانية فيها .

وأذيعَ في ذلك التنويهُ بالقرآن ، وجلال مُنَزَّلِه ، وما فيه من الهدى ، وتعريضُ بالامتنان على الناس بمهديه ، وإرشاده إلى اتقاء المهالك ، والتنويه بشأن النبي ﷺ .
وأقيمت هذه السورة على ثلاث دعائم .

الأولى : إثبات القرآن مترلاً من عند الله ، والتنويه بالرسول المذ. زل عليه ﷺ ، ودلائل صدقه ، ورفعة شأنه عن أن تكون له حظوظ الدنيا ، وأنه على طريقة غيره من الرسل ، ومن ذلك تلقى قومه دعوته بالتكذيب .

الدعامة الثانية : إثبات البعث والجزاء ، والإنذار بالجزاء في الآخرة ، والتبشير بالثواب فيها للصالحين ، وإنذار المشركين بسوء حظهم يومئذ ، وتكون لهم الندامة على تكذيبهم الرسول ﷺ ، وعلى إشراكهم ، وأتباع أئمة كفرهم .

الدعامة الثالثة : الاستدلال على وحدانية الله ، وتفردّه بالخلق ، وتذ. زيهه عن أن يكون له ولد ، أو شريك ، وإبطال إلهية الأصنام ، وإبطال ما زعموه من بنوة الملائكة لله تعالى .

وافْتُتِحَتْ في آيات كل دعامة من هذه الثلاث بجملة ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي ﴾ الخ .
قال الطيبي^(٣٢٢) : "مدار هذه السورة على كونه ﷺ مبعوثاً إلى الناس كافة ،

(٣٢٢) حسن بن محمد بن عبد الله ، شرف الدين الطيبي الأصل ، وهو من علماء الحديث ، والتفسير والبيان ، كان آية في استخراج الدقائق من القرآن والسنن ، له مؤلفات كثيرة ، منها التفسير للقرآن العظيم ، والحاشية على تفسير الكشاف ؛ للمسمى فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب ؛ وكتاب التبيان في المعاني ، توفي

ينذرهم ما بين أيديهم وما خلفهم ، ولهذا جعل براعة استهلاكها ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ
الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ الفرقان: ١. "

وذكر بدائع من صنعه تعالى جمعاً بين الاستدلال ، والتذكير .

وأعقب ذلك بتثبيت الرسول ﷺ على دعوته ، ومقاومته الكافرين .

وضرب الأمثال للحالين ببعثة الرسل السابقين ، وما لقوا من أقوامهم ، مثل قوم
موسى ، وقوم نوح ، وعاد ، وثمود ، وأصحاب الرس ، وقوم لوط .

والتوكل على الله ، والثناء على المؤمنين به ، ومدح خصالهم ، ومزايا أخلاقهم ،
والإشارة إلى عذاب قريب يحل بالمكذابين." (٣٢٣)

وهو- =ينتظر الصلاة ، في سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة .[ينظر طبقات المفسرين للأدنه وي ٢٧٧/١ ؛
والدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر ١٨٥/٢] .

٣٧. قال تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا

﴿ الفرقان: ١ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "افتتاح بديع لندرة أمثاله في كلام بلغاء العرب ، لأن غالب فواتحهم أن تكون بالأسماء مجردة ، أو مقترنة بحرف غير منفصل ، مثل قول طرفة :

لخولة أطلال بركة تهمد ... (٣٢٤)

أو بأفعال المضارعة ونحوها ، كقول امرئ القيس :

قِفَا تَبْلُ... (٣٢٥)

أو بحروف التأكيد ، أو الاستفهام ، أو التنبيه مثل : (إن) ، و (قد) ، والهمزة ، و (هل) ، ومن قبيل هذا الافتتاح قول الحارث بن حلزة :

أَذَنَّا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ ... (٣٢٦)

وقول النابغة :

كَمُتُّكَ لَيْلًا بِالْجُمُومِينَ سَاهِرًا وَهَمَّيْنِ هَمًّا مُسْتَكْنًا وَظَاهِرًا (٣٢٧)

(٣٢٤) صدر البيت الأول لمعلقة طرفة بن العبد. [ينظر جمهرة أشعار العرب لأبي زيد القرشي ص ١٢٥ ؛ وديوان طرفة ، تقدم عبد القادر محمد مايو ص ٥١] .

(٣٢٥) جزء من صدر البيت الأول لمعلقة امرئ القيس. [ينظر جمهرة أشعار العرب لأبي زيد القرشي ص ٧٩ ؛ وديوان امرئ القيس ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ص ٨] .

(٣٢٦) صدر البيت الأول لمعلقة الحارث بن حلزة. [ينظر طبقات فحول الشعراء لـ محمد بن سلام الجمحي ١٥١/١ ؛ شرح شافية ابن الحاجب لـ رضي الدين الاسترغادي ٢٤٤/٤] .

(٣٢٧) مطلع قصيدة النابغة الذبياني التي يمدح بها النعمان ويعتذر إليه. [ينظر أساس البلاغة للزمخشري ص ٣١٦ ؛

وبهذه الندرة يكون في طالع هذه السورة براءة المطلع ، لأن الندرة من العزة ،
والعزة من محاسن الألفاظ ، وضدها الابتذال. "(٣٢٨)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أن الله سبحانه وتعالى تكلم في هذه السورة في
التوحيد ، والنبوة ، وأحوال القيامة ، ثم ختمها بذكر صفات العباد المخلصين الموقنين ،
ولما كان إثبات الصانع ، وإثبات صفات جلاله يجب أن يكون مقدماً على الكل ، لا
جرم افتتح الله هذه السورة بذلك ، فقال : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ
﴾. "(٣٢٩)

كلا القولين في مناسبة الافتتاح بهذه الآية جميل ، فهو افتتاح بديع لندرة أمثاله في
كلام بلغاء العرب ، فصدرت السورة بالثناء على نفسه سبحانه بإنزاله الكتاب على عبده
ليكون للعالمين نذيراً .

وكان حديث البقاعي عن المناسبة بين خاتمة سورة النور وهذه الآية ، وهذا لا
يراه ابن عاشور ، فلم تذكر تلك المناسبة هنا .

٣٨ . قال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَيْنَهُ وَأَعَانَتْ عَلَيْهِ قَوْمٌ
مَّا خَرُونَّ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴾ الفرقان : ٤ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "انتقال من ذكر كفرهم في أفعالهم ؛ إلى ذكر
كفرهم بأقوالهم الباطلة .

والإظهار هنا لإفادة أن مضمون الصلة ؛ هو علة قولهم هذا ، أي : ما جرأهم
على هذا البهتان ؛ إلا إشراكهم وتصلبهم فيه ، وليس ذلك لشبهة تبعثهم على هذه المقالة

لانتفاء شبهة ذلك ، بخلاف ما حكى آتفاً من كفرهم بالله ، فإنهم تلقوه من آبائهم ، فالوصف الذي أجري عليهم هنا مناسب لمقاتلتهم ، لأنها أصل كفرهم .

وهذه الجملة مقابلة جملة ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ ﴾ الفرقان: ١ ، فهي المقصود من افتتاح الكلام كما آذنت بذلك فاتحة السورة ، وإنما أخرت هذه الجملة التي تقابل الجملة الأولى ؛ مع أن مقتضى ظاهر المقابلة ؛ أن تذكر هذه الجملة قبل جملة ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً ﴾ الفرقان: ٣ ؛ اهتماماً بإبطال الكفر المتعلق بصفات الله .^(٣٢٠)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه تكلم أولاً في التوحيد ، وثانياً في الرد على عبدة الأوثان ، وثالثاً في هذه الآية تكلم في مسألة النبوة ، وحكى سبحانه شبههم في إنكار نبوة محمد ﷺ ."^(٣٢١)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما وصف من . زل الفرقان بما لا يحيط به علم أحد غيره من الشؤون ، فاتضح بذلك إعجاز المن . زل الذي أبان ذلك ، وهو هذا القرآن ، وأنه وحده الفرقان ، عجب من حال المكذبين به فقال موضع «وقالوا» : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ."^(٣٢٢)

فصل ابن عاشور في ذكر المناسبة ، وأجاد في ذكر متعلقات الآية ، وذكر أن المناسبة انتقال إلى ذكر كفرهم بأقوالهم الباطلة ، بعد ذكر كفرهم في أفعالهم ، وهو في المعنى قريب من قول الرازي .

وذكر البقاعي أن المناسبة تعجب من حال المكذبين بالقرآن .

الاختلاف في هذه المناسبة يسير ، ويمكن الجمع فيقال المناسبة هي : انتقال لبيان

(٣٢٠) التحرير والتنوير ٣٢٢/١٨ .

(٣٢١) التفسير الكبير ٤٣٢/٨ .

(٣٢٢) نظم الدرر ٢٩٥/٥ .

كفرهم بالأقوال بعد بيان كفرهم بالأفعال ، ففي هذه الآية تعجب من حال المكذبين بالقرآن ، الذي هو في حقيقته إنكار لنبوة محمد ﷺ .

٣٩ . قال تعالى : ﴿ قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ الفرقان: ٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " والتعريف في ﴿ السِّرِّ ﴾ تعريف الجنس يستغرق كل سر ، ومنه إسرار الطاعنين في القرآن عن مكابرة ومهتان ، أي : يعلم أنهم يقولون في القرآن ما لا يعتقدونه ظلماً ، وزوراً منهم ، وبهذا يعلم موقع جملة ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ؛ ترغيباً لهم في الإقلاع عن هذه المكابرة ، وفي اتباع دين الحق ، ليغفر الله لهم ، ويرحمهم ، وذلك تعريض بأنهم إن لم يقلعوا ، ويتوبوا ، حَقَّ عليهم الغضب والنقمة . " (٣٣٣)

وقال الرازي - رحمه الله - : " إنما ذكر الغفور الرحيم في هذا الموضع لوجهين .

الأول : قال أبو مسلم (٣٣٤) : المعنى أنه إنما أنزله لأجل الإنذار ، فوجب أن يكون غفوراً رحيماً غير مستعجل في العقوبة .

الثاني : أنه تنبيه على أنهم استوجبوا بمكايدهم هذه ؛ أن يصبَّ عليهم العذاب صباً ، ولكن صرف ذلك عنهم كونه غفوراً رحيماً ؛ بمهل ، ولا يعجل . " (٣٣٥)

(٣٣٣) التحرير والتنوير ٣٢٦/١٨ .

(٣٣٤) أبو مسلم ، هو محمد بن بحر الأصبهاني (الأصفهاني) ، الكاتب المترسل البليغ المتكلم الجدلي المعتزلي العالم بالتفسير وبغيره من صنوف العلم ، صار عامل أصبهان ، وعامل فارس للمقتدر ، وكان مولده سنة أربع وخمسين ومائتين ، له من الكتب جامع التأويل لحكم التنزيل على مذهب الاعتزال ؛ والناسخ والمنسوخ ؛ وكتاب جامع رسائله ، توفي سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة . [ينظر معجم الأدباء ٢٣٩/٥ ؛ والوافي بالوفيات ١٧٥/٢] .

(٣٣٥) التفسير الكبير ٤٣٤/٨ .

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان من المعلوم أن العالم بكل شيء قادر على كل شيء ، كما مضى تقريره في سورة طه ، وكانت العادة جارية بأن من علم استخفاف غيره به ، وكان قادراً عليه ، عاجله بالأخذ ، أجيب من كانه قال : فما له لا يهلك المكذبين له؟ بقوله مرغباً لهم في التوبة ، مشيراً إلى قدرته بالستر والإنعام ، ومبيناً لفائدة إنزاله إليهم هذا الذكر ؛ من الرجوع عما تمادت عليه أزماتهم من الكفر ، وأنواع المعاصي : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا أَزْلاً وَابِدْأً ﴾ ، ﴿ غَفُورًا ﴾ أي : بليغ الستر لما يريد من ذنوب عباده ، بأن لا يعاتبهم عليها ، ولا يؤاخذهم بها ، ﴿ رَحِيمًا ﴾ بهم في الإنعام عليهم بعد خلقهم برزقهم ، وتركيب العقول فيهم ، ونصب الأدلة لهم ، وإرسال الرسل ، وإنزال الكتب فيهم ، وإمهالهم في تكذيبهم ، أي : فليس لإمهالهم ، ووعظهم ، بما نزل إليهم سبب إلا رحمته ، وغفرانه ، وعلمه ؛ بأن كتابه صلاح لأحوالهم في الدارين." (٣٣٦)

ذكر ابن عاشور أن مناسبة التذييل بهذه الجملة هو : الترغيب لهم في الإقلاع عن هذه المكابرة ، وأن يتبعوا دين الحق ليغفر الله لهم ، ويرحمهم ، وفيه تعريض بأنهم إن لم يقلعوا ، ويتوبوا حق عليهم الغضب والنقمة ، وقد استفاد هذا القول ؛ من قول الرازي في حديثه عن هذا التذييل .

ولم يذهب البقاعي بعيداً عنهما في الجملة ، غير أن عباراته فيها وضوح للمناسبة ، وبيان أكثر من قولهما ، وربط ذلك بشيء من الواقع .

٤٠ . قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَبَاءُ لَكُوتٍ الطُّغَمَاءِ وَيَكْمُشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَحَمَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ ۚ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾ الفرقان : ٢٠ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وموقع ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾ ؛ موقع الحث

على الصبر المأمور به ، أي : هو عليم بالصابرين ، وإيذان بأن الله لا يضيع جزاء الرسول على ما يلاقيه من قومه ، وأنه ناصرهم عليهم .

وفي الإسناد إلى وصف الرب مضافاً إلى ضمير النبي ﷺ ؛ إلماع إلى هذا الوعد ، فإن الرب لا يضيع أوليائه كقوله : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ (١٧) فَسَيَحْيِي بِمَحَمَّدٍ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿١٨﴾ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿١٩﴾ الحجر: ٩٧ - ٩٩ ، أي : النصر المحقق. " (٣٣٧)

وقال الرازي - رحمه الله - : "أي : هو العالم بمن يصبر ، ومن لا يصبر ، فيجازي كلّاً منهم بما يستحقه من ثواب وعقاب. " (٣٣٨)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان الاختبار ربما أوهم نقصاً في العلم ، وكان إحسانه سبحانه إلى جميع الخلق دون إحسانه إلى سيدهم وعينهم وخلاصتهم وزينهم محمد ﷺ ، وكان أعلمهم بتدبيره وتعظيمه ، وكان امتحانهم يجعله نبياً عبداً مع كونه في غاية الإكرام له ، ربما ظنوه إهانة ؛ نفى ما لعله يوهمه كل من الاستفهام ، والامتحان ، في حق الله سبحانه ، وحق نبيه ﷺ ، فقال صارفاً وجه الخطاب إليه : ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ ﴾ أي : المحسن إليك إحساناً لم يحسنه إلى أحد سواك ، لا سيما بجعلك نبياً عبداً .

﴿ بِصِيرٍ ﴾ بكل شيء ، فهو عالم بالإنسان قبل الامتحان ، لم يفده ذلك علماً لم يكن ، وهو سبحانه يضع الأمور في حاق (٣٣٩) مواضعها ، وإن رئي غير ذلك ، فينبغي على كل أحد التسليم له في جميع الأمور ، فإنه يجر إلى خير كبير ، والتدبر لأقواله وأفعاله ، بحسن الانقياد والتلقي ، فإنه يوصل إلى علم غزير ، وما أراد بابتلائك بهم ،

(٣٣٧) التحرير والتنوير ٣٤٥/١٨ .

(٣٣٨) التفسير الكبير ٤٤٧/٨ .

(٣٣٩) بمعنى نزل ، أي : يُنَزَّلُ الأمور في مواضعها ، وتأتي بمعنى أحاط . [ينظر مادة (حقيق) : معجم مقاييس اللغة لأحمد بن فارس ١٢٥/٢ ؛ ولسان العرب لابن منظور ٧١/١٠] .

وابتلاهم بك في هذا الأذى الكبير ؛ إلا إعلاء شأنك ، وإسفال أمرهم ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾^(٣٤٠) . ٨٨ . ص : ٨٨ .

هنا أحسن البقاعي في ذكر المناسبة ، ففصل ، وأطنب في شرح هذا التذييل ، دافعاً بذلك الشبهة التي قد تنتج عن الفهم الخاطئ لصدر الآية ، فجاء هذا التذييل صارفاً لتلك الشبهة .

وتبعه ابن عاشور في ذلك باختصار ، فلم يأت بجديد ، وكان قول الرازي عبارة عن تفسير للآية .

٤١ . قال تعالى : ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَذَرُكُمْ أَنْ تُقِيمُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾

﴿ الفرقان : ٣٠ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عطف على أقوال المشركين ، ومناسبتة لقوله :

﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ ﴾ الفرقان : ٢٩ ، أن الذكر هو القرآن ، فحكيت شكاية الرسول إلى ربه ؛ قومه من نبذهم القرآن ، بتسويل زعمائهم وسادتهم ، الذين أضلوهم عن القرآن ، أي : عن التأمل فيه بعد أن جاءهم ، وتمكنوا من النظر . " (٣٤١)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن الكفار لما أكثروا من الاعتراضات الفاسدة ،

ووجوه التعنت ، ضاق صدر الرسول ﷺ ، وشكاهم إلى الله تعالى ، وقال : ﴿ يَذَرُكُمْ أَنْ تُقِيمُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾^(٣٤٢) .

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما ذكر سبحانه أقوال الكفار إلى أن ختم بالإضلال

(٣٤٠) نظم الدرر ٣٠٩/٥ .

(٣٤١) التحرير والتنوير ١٧/١٩ .

(٣٤٢) التفسير الكبير ٤٥٥/٨ .

عن الذكر ، وكانوا مع إظهارهم التكذيب به وأنه مفتعل في غاية الطرب له ، والاهتزاز به ، والتعجب منه ، والمعرفة بأنه يكون له نبأ ، أشار إلى ذلك بقوله : عاطفاً على ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ ﴾ معظماً لهذه الشكاية منه ﷺ ، مخوفاً لقومه ، لأن الرسل قبله عليهم الصلاة والسلام كانوا إذا شكوا ؛ أنزل بقومهم عذاب الاستتصال ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ ﴾ .^{٣٤٣}

قول ابن عاشور في ذكر المناسبة أفضل الأقوال ، وكانت عبارات الرازي أقرب إلى بيان التفسير منها إلى ذكر المناسبة .

وذكر البقاعي مناسبة جيدة ، فذكر أن في الآية تعظيماً لشكاية النبي ﷺ ، وحيء بها للتخويف .

ويمكن الجمع بين قولي الرازي والبقاعي ، فيقال : الآية جاءت لبيان حال النبي ﷺ ، بعد أن أكثر الكفار الاعتراض الفاسد ، ووجوه التعنت ، وفيها تخويف بالإهلاك ، لأن الرسل قبله عليهم الصلاة والسلام ، كانوا إذا شكوا ؛ أنزل بقومهم عذاب الاستتصال .

٤٢ . قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَحَمَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزَيْرًا ﴾ الفرقان: ٣٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " لما جرى الوعيد ، والتسلية ، بذكر حال المكذبين للرسول ﷺ ، عطف على ذلك تمثيلهم بالأمم المكذبين رسلهم ؛ ليحصل من ذلك موعظة هؤلاء ، وزيادة تسلية الرسول ﷺ ، والتعريض بوعد الانتصار له .

وابتدئ بذكر موسى وقومه ، لأنه أقرب زمنًا من الذين ذكروا بعده ، ولأن بقايا

شرعه وأمته لم تنزل معروفة عند العرب ، فإن صح ما روي أن الذين قالوا : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ اليهود ، فوجه الابتداء بذكر ما أوتي موسى أظهر. "(٣٤٤)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه تعالى لما قال : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ الفرقان: ٣١ ؛ أتبعه بذكر جماعة من الأنبياء ، وعرفه بما نزل بمن كذب من أممهم ، فقال : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا﴾ ، والمعنى : لست يا محمد بأول من أرسلناه فكذب ، وآتيناه الآيات فرد ، فقد آتينا موسى التوراة ، وقوينا عضده بأخيه هارون ، ومع ذلك فقد رد. "(٣٤٥)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما بين أنهم كذبوه وعادوه ، وأشار بآية الحشر إلى جهنم ؛ إلى أنه لا يهلكهم بعمامة ، عطف على عامل «لنثبت» تسليية له ، وتخويفاً لهم ، قوله : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا﴾. "(٣٤٦)

القول في المناسبة متقارب جداً ، والمراد واحد ؛ التسليية والتخويف ، وزاد ابن عاشور مناسبة البدء بذكر قصة موسى وقومه ، وهي من تفرداته في هذا الموضع .

٤٣ . قال تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَمْنَ وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ الفرقان: ٤٧ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "مناسبة الانتقال من الاستدلال باعتبار أحوال الظل والضحاء ، إلى الاعتبار بأحوال الليل والنهار ، ظاهرة ، فالليل يشبه الظل في أنه ظلمة تعقب نور الشمس...

(٣٤٤) التحرير والتنوير ٢٥/١٩ .

(٣٤٥) التفسير الكبير ٤٥٨/٨ .

(٣٤٦) نظم الدرر ٣١٧/٥ .

وذكر ابن عاشور فائدة جميلة لتعريف جزأي الجملة ، أذكرها لتمام الفائدة .

...ومورد الاستدلال المقصد المستفاد من تعريف جزأي الجملة ، وهو قصر أفراد،

أي : لا يشركه غيره في جعل الليل والنهار ، أما كون الجعل المذكور بخلق الله ، فهم يُقرون به ، ولكنهم لما جعلوا له شركاء على الإجمال ؛ أبطلت شركتهم بقصر التصرف في الأزمان على الله تعالى ، لأنه إذا بطل تصرفهم في بعض الموجودات ؛ اختلت حقيقة الإلهية عنهم ، إذ الإلهية لا تقبل التجزئة. "(٣٤٧)

وقال البقاعي -رحمه الله- بعد الحديث عن الآية السابقة : "ولما تضمنت هذه الآية

الليل والنهار ، قال مصرحاً بمما دليلاً على الحق ، وإظهاراً للنعمة على الخلق : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ ۝ (٣٤٨) ۝

المناسبة التي ذكرها ابن عاشور هي كقول البقاعي ، والمعنى واحد ، فلا خلاف بينهما ، ولم يذكر الرازي شيئاً من ذلك .

٤٤ . قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا

مِنْ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ (٤٨) ۝ الفرقان: ٤٨ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "استدلال على الانفراد بالخلق ، وامتنان بتكوين الرياح ، والأسحية ، والمطر ، ومناسبة الانتقال من حيث ما في الاستدلال الذي قبله ؛ من ذكر حال النشور والامتنان به ، فانتقل إلى ما في الرياح من النشور ؛ بذكر وصفها ، بأنها تُنشر على قراءة الجمهور (٣٤٩)، أو لكونها كذلك في الواقع على قراءة عاصم (٣٥٠)،

(٣٤٧) التحرير والتنوير ٤٤/١٩ .

(٣٤٨) نظم الدرر ٣٢٤/٥ .

(٣٤٩) قرأ الجمهور {نُشراً} بالنون ، وقرأ عاصم {بُشراً} بالباء . [ينظر التذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٣٤٢/٢] .

ومردود الاستدلال ؛ قصر إرسال الرياح ، وما عطف عليه على الله تعالى ، إبطالا لادعاء الشركاء له في الإلهية ؛ بنفي الشركة في التصرف في هذه الكائنات ، وذلك ما لا ينكره المشركون كما تقدم مثله في قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِأَمْسًا ﴾ الفرقان: ٤٧. " (٣٥١)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما دل على عظمته بتصرفه في المعاني بالإيجاد والإعدام ، وختمه بالإماتة والإحياء بأسباب قريبة ، أتبعه التصرف في الأعيان بمثل ذلك ، دالاً على الإماتة والإحياء بأسباب بعيدة ، وبدأه بما هو قريب للطافته من المعاني ، وفيه النشر الذي ختم به ما قبله ، فقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ ﴾. " (٣٥٢)

لم يختلف ذكر ابن عاشور للمناسبة عن قول البقاعي ، فذهب إلى ما ذهب إليه ، ولكن ابن عاشور زاد كما زاد في سابقتها ، مورد الاستدلال على إبطال ادعاء الشركاء له في الإلهية ؛ بنفي الشركة في التصرف في هذه الكائنات .

٤٥ . قال تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝٥١ ﴾ فلا تُطع الكافرين وَجَنِّدْهُمْ بِهِ جُنُودًا كَثِيرًا ﴾ الفرقان: ٥١ - ٥٢ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "جُملة اعتراض ؛ بين ذكر دلائل تفرد الله بالخلق ، وذكر منته على الخلق ، ومناسبة موقع هذه الجملة ، وتفريعها بموقع الآية التي قبلها خفية ،

(٣٥٠) عاصم بن أبي مبدلة أبي النجود الأسدي مولا هم الكوفي ، القارئ الإمام أبو بكر ، أحد السبعة ، انتهت إليه الإمامة في القراءة بالكوفة بعد شيخه أبي عبد الرحمن السلمي ، جمع بين الفصاحة ، والإتيان ، والتحرير ، والتجويد ، وكان أحسن الناس صوتاً بالقرآن ، توفي آخر سنة سبع وعشرين ومائة ، وقيل : سنة ثمان وعشرين ، وقيل : سنة تسع وعشرين . [ينظر معرفة القراء الكبار للذهبي ٨٨/١ ؛ وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ٣٤٦/١] .

(٣٥١) التحرير والتوير ٤٦/١٩ .

(٣٥٢) نظم الدرر ٣٢٥/٥ .

وقال ابن عطية^(٣٥٣) في قوله : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾ : اقتضاب يدل عليه ما ذكر ، تقديره : ولكننا أفردناك بالندارة ، وحلناك ، ﴿ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ ﴾ اهـ .^(٣٥٤)

فإن كان عنى بقوله : اقتضابٌ ، معنى الاقتضاب الاصطلاحي بين علماء الأدب ، والبيان ، وهو عدم مراعاة المناسبة بين الكلام المتقل منه ، والكلام المتقل إليه ، كان عدولاً عن التزام تطلب المناسبة بين هذه الآية ، والآية التي قبلها ، وليس الخلو عن المناسبة يذع ، فقد قال صاحب «تلخيص المفتاح»^(٣٥٥) : "وقد يُنقل منه (أي : مما شُبِّ به الكلام) إلى ما لا يلائمه (أي : لا يناسب المتقل منه) ، ويسمى الاقتضاب ، وهو مذهب العرب ، ومن يليهم من المُخَضَّرمين." إلخ ، وإذا كان ابن عطية عنى بالاقتضاب معنى القطع (أي : الحذف من الكلام) أي إيجاز الحذف كما يشعر به قوله : "يدل عليه ما ذكر تقديره" إلخ ، كان لم يعرج على اتصال هذه الآية بالتي قبلها .

وفي الكشف : "ولو شئنا لخففنا عنك أعباء نذارة جميع القرى ، ولبعثنا في كل قرية نبياً يُنذرها ، وإنما قصرنا الأمر عليك ، وعظمتناك على سائر الرسل (أي : بعموم الدعوة) ، فقابل ذلك بالتصبر" اهـ .^(٣٥٦)

وقد قال الطيبي : "ومدار السورة على كونه ﷺ مبعوثاً إلى الناس كافة ، ولذلك افتتحت بما يُثبت عموم رسالة محمد ﷺ إلى جميع الناس بقوله تعالى : ﴿ لِيَكُونَ

^(٣٥٣) الإمام العلامة شيخ المفسرين أبو محمد عبدالحق بن الحافظ أبي بكر غالب بن عطية المحاربي الغرناطي ، ولد سنة ثمانين وأربع مئة ، كان فقيها عارفا بالأحكام ، والحديث ، والتفسير ، بارع الأدب بصيرا بلسان العرب ، واسع المعرفة ، له يد في الإنشاء ، والنظم ، والنثر ، له التفسير المشهور المهر الوجيز في شـ . رح الكـ . اب العزيز ، مات في الخامس والعشرين من رمضان سنة إحدى وأربعين وخمسائة . [ينظر سير أعـ . لام الذـ . جلاء للذهبي ٥٨٧/١٩ ، وطبقات المفسرين للسيوطي ص ٦٠] .

^(٣٥٤) ينظر المهر الوجيز لابن عطية ٢١٤/٤ .

^(٣٥٥) ينظر ص ٣٨٩ .

^(٣٥٦) ينظر الكشف للزمخشري ٢٩٢/٣ .

وليس في كلام «الكشاف» والطبي ؛ إلا بيان مناسبة الآية لهم أغراض السورة ؛
دون بيان مناسبتها للتي قبلها .

والذي اختاره أن هذه الآية متصلة بقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ
عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾ الفرقان: ٣٢ ، الآية ، فبعد أن بين إبطال طعنهم فقال :
﴿ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ الفرقان: ٣٢ ، انتقل إلى تنظير القرآن بالكتاب الذي
أوتيه موسى عليه السلام ، وكيف استأصل الله من كذبوه ، ثم استطرد بذكر أمم كذبوا
رسلم ، ثم انتقل إلى استهزاء المشركين بالنبي ﷺ ، وأشار إلى تخرج النبي ﷺ من إعراض
قومه عن دعوته بقوله : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾
الفرقان: ٤٣ .

وتسلسل الكلام بضرب المثل بمدّ الظل وقبضه ، وبحال الليل والنهار ، وبإرسال
الرياح ، أمارة على رحمة غيئه الذي تحيا به الموت ؛ حتى انتهى إلى قوله : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا
لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾ ، ويؤيد ما ذكرنا اشتغال التفرع على ضمير القرآن في
قوله : ﴿ وَجَهَنَّهُمْ بِهِ ﴾ .

ومما يزيد هذه الآية اتصالاً بقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ
الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾ الفرقان: ٣٢ ، أن في بعث نذير إلى كل قرية ما هو أشدّ من
تد. زيل القرآن مُحزاً ؛ فلو بعث الله في كل قرية نذيراً لقال الذين كفروا : لولا أرسل
رسول واحد إلى الناس جميعاً ، فإن مطاعنهم لا تقف عند حد كما قال تعالى : ﴿ وَلَوْ
جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَبِي وَعَرَبِي ﴾ فصلت: ٤٤. " (٣٥٧)

وقال الرازي - رحمه الله - : "أما قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾ فالأقوى أن المراد من ذلك تعظيم النبي ﷺ ، وذلك لوجوه .

أحدها : كأنه تعالى بين له أنه مع القدرة على بعثة رسول ونذير في كل قرية ، خصه بالرسالة ، وفضله بما على الكل ، ولذلك أتبعه بقوله : ﴿ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ ﴾ أي : لا توافقهم .

وثانيها : المراد ولو شئنا لخففنا عنك أعباء الرسالة إلى كل العالمين ، ولبعثنا في كل قرية نذيراً ، ولكننا قصرنا الأمر عليك ، وأجللناك ، وفضلناك على سائر الرسل ، فقابل هذا الإجلال بالتشدد في الدين. (٣٥٨)

وثالثها : أن الآية تقتضي مزج اللطف بالعنف ، لأنها تدل على القدرة على أن يبعث في كل قرية نذيراً مثل محمد ، وأنه لا حاجة بالحضرة الإلهية إلى محمد البتة ، وقوله : ﴿ وَلَوْ ﴾ يدل على أنه سبحانه لا يفعل ذلك ، فبالنظر إلى الأول يحصل التأديب ، وبالنظر إلى الثاني يحصل الإعزاز. (٣٥٩)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان تعنتهم بأن يذ. زل عليه ملك فيكون معه نذيراً ، ربما أثار في النفس طلب إجابتهم إلى مقترحهم حرصاً على هدايتهم ، فأوماً أولاً : إلى أنه لا فائدة في ذلك ؛ بأن موازنة هارون لموسى -عليهما السلام- لم تغن عن القبط شيئاً .

وثانياً : بأن المدار في وجوب التصديق للنذير الإتيان بما يعجز ، وكان ذلك موجوداً في آيات القرآن ، المصروفة في كل زمان ومكان بكل بيان ، فكانت كل آية منه قائمة مقام نذير ، قال مشيراً إلى أنه إنما ترك ذلك لحكم يعلمها : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا

(٣٥٨) الرسول ﷺ لم يبعث بالتشدد بالدين وإنما بعث بالتيسير والتسهيل .

(٣٥٩) التفسير الكبير ٤٧٤/٨ .

المناسبة التي ذكرها الرازي أقوى ، ولو زِيدَ عليها ، إعادة التسلية للنبي ﷺ ،
 لكان حسناً من وجهة نظر الباحث ، فلو قيل -ولله المثل الأعلى- لرجل عظيم الشأن في
 قومه بعد ما تنكر له قومه ، وأعرضوا عنه ، إليك هذه الولاية التي تتكون من عدة مدن
 تولّ أمرها ، ولو شئنا لبعثنا في كل مدينة والياً عليها ، ولكنك أنت لها كفاء ، لكان في
 هذا تسلية وتعظيم له ، بعد إعراض قومه عنه .

وقد جاءت الآية بعد الاستهزاء بالنبي ﷺ ، والسخرية منه ، وإعراض قومه عنه ،
 وذلك بعبادة غير الله .

وأورد البقاعي مناسبة حسنة ذكر فيها ، أن الله أرسل موسى ﷺ ، وعصده
 بأخيه هارون ﷺ ، فلم يجد ذلك نفعا ، فما الفائدة من البعث لكل قرية ، فلا ينتظر
 المشركون الإجابة إلى مقترحاتهم ، وأنزل الله معجزة تغني عن إرسال نذير لكل قرية ،
 فكل آية منه قائمة مقام نذير .

وأطنب ابن عاشور في ذكر متعلقات الآية ، فذكر أقوال عدد من العلماء ،
 ورصدها مبيناً ما تحتويه من ذكر المناسبة ، ثم أتبع ذلك برأيه ، فذكر صلة الآية وتعلقها
 بقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾ ، ومع هذا كله
 فهو لم يتطرق إلى ذكر وجه المناسبة ، فاكتمى بذكر تعلق الآية وصلتها ، دون ذكر وجه
 هذا التعلق .

٤٦ . قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا يَمِلُّ لُجَجٌ
 وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخاً وَجِبراً مَحْجُوراً ﴾ الفرقان: ٥٣ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "عود إلى الاستدلال على تفرد الله تعالى بالخلق (٣٦١)" ،

جمعت هذه الآية استدلالاً ، وتمثيلاً ، وتثبيتاً ، ووعداً ؛ فصرحها استدلال على شيء عظيم من آثار القدرة الإلهية ، وهو التقاء الأنهار والأبحر كما سيأتي ، وفي ضمنها تمثيل لحال دعوة الإسلام في مكة يومئذ ، واختلاط المؤمنين مع المشركين بحال تجاوز البحرين ، أحدهما عذب فرات ، والآخر ملح أجاج ، وتمثيل الإيمان بالعذب الفرات ، والشرك بالملح الأجاج ، وأن الله تعالى كما جعل بين البحرين برزخاً ؛ يحفظ العذب من أن يكدره الأجاج ، كذلك حجز بين المسلمين والمشركين ، فلا يستطيع المشركون أن يدسوا كفرهم بين المسلمين ، وفي هذا تثبيت للمسلمين ؛ بأن الله يحجز عنهم ضر المشركين لقوله : ﴿ لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى ﴾ آل عمران: ١١١ ، وفي ذلك تعريض كنائي ؛ بأن الله ناصر لهذا الدين من أن يكدره الشرك .

ولأجل ما فيها من التمثيل ، والتثبيت ، والوعد ، كان لموقعها عقب جملة ﴿ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَنَّهُهُمْ بِهٖ جَهَادًا كَبِيرًا ﴾ الفرقان: ٥٢ ؛ أكمل حسن ، وهي معطوفة على جملة ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيِّنَ يَدَيَّ رَحْمَتِهِ ﴾ الفرقان: ٤٨ ، ومناسبة وقوعها عقب التي قبلها أن كليهما استدلال بآثار القدرة في تكوين المياه المختلفة. " (٣٦٢)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما ذكر تصريف الفرقان ، ونشره في جميع البلدان ، بعد إثارة الرياح ونشر السحاب ، وخلط الماء بالتراب لجمع النبات وتفريقه ، أتبعه - تذكيراً بالنعمة ، وتحذيراً من إحلال النعمة - الحجز بين أنواع الماء الذي لا أعظم امتزاجاً منه ، وجمع كل نوع منها على حدته ، ومنعه من أن يختلط بالآخر ؛ مع اختلاط الكل بالتراب المتصل ببعضه ببعض ، فقال عائداً إلى أسلوب الغيبة ؛ تذكيراً بالإحسان بالعطف على ضمير « الرب » في آية الظل : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ﴾. " (٣٦٣)

(٣٦١) هذا من التفسيري الإشاري .

(٣٦٢) التحرير والتوير ٥٤/١٩ .

(٣٦٣) نظم الدرر ٣٢٧/٥ .

أجاد ابن عاشور في ذكر المعنى والمناسبة ، وكان لفهمه الصحيح لمعنى الآية الأثر الأكبر في سوق المناسبة على هذا الوجه ، فعدم معرفة العلماء السابقين للمراد من قوله : ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ ، جعلهم أبعد بكثير من قول ابن عاشور .

ونذكر هنا الأقوال التي أدت إلى الفهم غير الصحيح ، ثم نتبعها بالفهم الصحيح الذي ذكره ابن عاشور حتى يتضح المراد .

قال الرازي في ختام حديثه عن الآية : " لا وجود للبحر العذب ، فكيف ذكره الله تعالى ههنا؟ لا يقال : هذا مدفوع من وجهين .

الأول : أن المراد منه الأودية العظام كالنيل وجيحون .

الثاني : لعله جعل في البحار موضعاً يكون أحد جانبيه عذباً والآخر ملحاً .

لأننا نقول : أما الأول فضعيف ، لأن هذه الأودية ليس فيها ملح ، والبحار ليس فيها ماء عذب ، فلم يحصل البتة موضع التعجب ، وأما الثاني فضعيف ، لأن موضع الاستدلال لا بد وأن يكون معلوماً ، فأما بمحض التحويز فلا يحسن الاستدلال .

لأننا نقول المراد من البحر العذب هذه الأودية ، ومن الأجاج البحار الكبار ، وجعل بينهما برزخاً ، أي : حائلاً من الأرض ، ووجه الاستدلال ههنا بين ، لأن العذوبة والملوحة إن كانت بسبب طبيعة الأرض ، أو الماء ، فلا بد من الاستواء ، وإن لم يكن كذلك ، فلا بد من قادر حكيم يخصص كل واحد من الأجسام بصفة خاصة معينة. " (٣٦٤)

وقال البقاعي في ثنايا حديثه عن الآية : " ولعله أشار بأداة القرب في الموضعين تنبيهاً على وجود الموضعين مع شدة المقاربة لا يلتبس أحدهما بالآخر ، حتى أنه إذا حفر على شاطئ البحر الملح بالقرب منه جداً ؛ خرج الماء عذباً جداً. " (٣٦٥)

(٣٦٤) التفسير الكبير ٤٧٥/٨ .

(٣٦٥) نظم الدرر ٣٢٨/٥ .

وقال ابن عاشور : "وأريد هنا ملتقى ماء نهرى الفرات والدجلة مع ماء بحر خليج العجم." (٣٦٦)

٤٧ . قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾ الفرقان: ٥٤ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "مناسبة موقع هذا الاستدلال بعد ما قبله ؛ أنه استدلال بدقيق آثار القدرة في تكوين المياه ، وجعلها سبب حياة مختلفة الأشكال والأوضاع ، ومن أعظمها دقائق الماء الذي خلق منه أشرف الأنواع التي على الأرض ، وهو نطفة الإنسان ؛ بأنها سبب تكوين النسل للبشر ، فإنه يكون أول أمره ماء ، ثم يتخلق منه البشر العظيم ، فالتنوين في قوله : ﴿ بَشَرًا ﴾ للتعظيم." (٣٦٧)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما ذكر تعالى قدرته في منع الماء من الاختلاط ، أتبعه القدرة على خلطه ، لئلا يظن أنه ممتنع ، تقريراً للفعل بالاختيار ، وإبطالاً للقول بالطباع ، فقال معبراً بالضمير كما تقدمه ؛ حثاً على استحضر الأفعال والصفات التي تقدمت ؛ لتعرف الحيثية التي كرر الضمير لأجلها : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ ﴾." (٣٦٨)

المناسبتان مختلفتان ، والمراد واحد ، وهو القدرة ، وقد أجاد ابن عاشور في ذكر المناسبة هنا .

أما البقاعي فذهب بعيداً في ذكر المناسبة ، فليس فيما ذكره دليل على الاختلاط ، ولم يذكر وجه هذا الاختلاط ، وليس في الآية ولا الآيات السابقات ، ولا اللاحقات ما يدل على ما ذكر .

(٣٦٦) التحرير والتنوير ٥٤/١٩ .

(٣٦٧) التحرير والتنوير ٥٥/١٩ .

(٣٦٨) نظم الدرر ٣٢٨/٥ .

٤٨ . قال تعالى : ﴿وَكَانَ رَيْكَ قَدِيرًا﴾ الفرقان: ٥٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وقد أشار إلى ما في هذا الخلق العجيب ؛ من دقائق نظام إيجاد طبيعي واجتماعي بقوله : ﴿وَكَانَ رَيْكَ قَدِيرًا﴾ أي : عظيم القدرة ؛ إذ أوجد من هذا الماء خلقاً عظيماً صاحب عقل ، وتفكير ، فاختص باتصال أواصر النسب وأواصر الصهر ، وكان ذلك أصل نظام الاجتماع البشري لتكوين القبائل والشعوب ، وتعاونهم ، مما جاء بهذه الحضارة المرتقية مع العصور والأقطار ، قال تعالى : ﴿يَكْنُتُهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ الحجرات: ١٣ .

وفي تركيب ﴿وَكَانَ رَيْكَ قَدِيرًا﴾ من دقيق الإيذان بأن قدرته راسخة واجبة له ؛ مُتَّصِفٌ بِهَا فِي الْأَزَلِ بِمَا اقْتَضَاهُ فَعَلَ ﴿وَكَانَ﴾ ، وما في صيغة «قدير» من الدلالة على قوة القدرة المقتضية تمام الإرادة والعلم. " (٣٦٩)

وقال الرازي - رحمه الله - : "﴿وَكَانَ رَيْكَ قَدِيرًا﴾ حيث خلق من النطفة الواحدة نوعين من البشر ؛ الذكر والأنثى. " (٣٧٠)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "﴿وَكَانَ رَيْكَ﴾ أي : المحسن إليك بإرسالك ، وإنزال هذا الذكر إليك ، ﴿قَدِيرًا﴾ على كل شيء ؛ قدرته على ما ذكر من إبداع هذه الأمور المتباعدة من مادة واحدة ، فهو يوفق من يشاء ، فيجعله عذب المذاق ، سهل الأخلاق ، ويخذل من يشاء ، فيجعله مرير الأخلاق ، كثير الشقاق ، أو ملتبس الأخلاق ، عريقاً في النفاق ، فارغب إلى هذا الرب الشامل القدرة التام العلم. " (٣٧١)

(٣٦٩) التحرير والتنوير ٥٦/١٩ .

(٣٧٠) التفسير الكبير ٤٧٥/٨ .

(٣٧١) نظم الدرر ٣٢٩/٥ .

ما ذكره ابن عاشور في مناسبة التذليل بهذه الصفة أفضل ما قيل ، وما ذكره الرازي حسن ، أما ما ذهب إليه البقاعي فليس للأخلاق علاقة هنا في هذا الموضع ، والأخلاق أي : أخلاق المشركين التي من الممكن أن يكون البقاعي قد بنا عليها المناسبة، بعيدة في الذكر ، وفصل بينهما بعدة فواصل .

٤٩ . قال تعالى : ﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا مِرْجًا وَفُجْرًا مُنِيرًا ﴾ الفرقان: ٦١ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "استئناف ابتدائي ؛ جعل تمهيداً لقوله : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ الفرقان: ٦٣ ، الآيات ، التي هي محصول الدعامة الثالثة من الدعائم الثلاث ، التي أقيم عليها بناء هذه السورة ، وافتتحت كل دعامة منها . ﴿ نَبَارَكُ الَّذِي ﴾ إلخ ، كما تقدم في صدر السورة ، وافتتح ذلك بإنشاء الثناء على الله بالبركة والخير ؛ لما جعله للخلق من المنافع" (٣٧٢)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه سبحانه لما حكى عن الكفار مزيد النفرة عن السجود ؛ ذكر ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود والعبادة للرحمن ، فقال : ﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ﴾" (٣٧٣)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما ذكر حال النذير الذي ابتدأ به السورة في دعائه إلى الرحمن ؛ الذي لو لم يدع إلى عبادته إلا رحمانيته لكفى ، فكيف بكل جمال وجلال ، فأنكروه ؛ اقتضى الحال أن يوصل به إثباته ؛ بإثبات ما هم عالمون به من آثار رحمانيته ، ففصل ما أجمل بعد ذكر حال النذير ، ثم من الملك ، مصدراً له بوصف الحق الذي جعله مطلع السورة ، راداً لما تضمن إنكارهم من نفية ، فقال : ﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي

(٣٧٢) التحرير والتوير ٦٣/١٩ .

(٣٧٣) التفسير الكبير ٤٧٩/٨ .

المناسبة التي ذكرها الرازي ، والبقاعي ، أفضل في ربط الآية بما قبلها ، وهما متقاربتان في الجملة ، وما ذهب إليه ابن عاشور حسن أيضاً .

ويمكن الجمع فيقال : أنه لما حكى إنكار الكفار للرحمن وإعراضهم عن السجود له ، جيء بما يروونه ويعرفونه من آثار رحمة الله ؛ التي لو تفكروا فيها لعلموا أنه الرحمن الإله الحق ؛ الذي وحده يستحق العبادة والسجود .

والآية تمهيد لقوله تعالى : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ .

٥٠ . قال تعالى : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا

خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ الفرقان: ٦٣ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عطف جملة على جملة ، فالجملة المعطوفة هي :

﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ﴾ فهو مبتدأ ، وخبره ﴿ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ ، وقيل :

الخبر ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْفُرْقَةَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ الفرقان: ٧٥ ، والجملة المعطوف

عليها جملة ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ﴾ الفرقان: ٦٢ ، فبمناسبة ذكر من

أراد أن يذكر ، نُخَلِّصُ إلى خصال المؤمنين أتباع النبي ﷺ ؛ حتى تستكمل السورة

أغراض التنويه بالقرآن ومن جاء به ، ومن اتبعوه ، كما أشرنا إليه في الإلمام بأهم

أغراضها في طالعة تفسيرها ، وهذا من أبدع التخلص ؛ إذ كان مفاجئاً للسامع ، مطمئناً

أنه استطراد عارض كسوابقه ؛ حتى يُفاجئته ما يؤذن بالختام ، وهو ﴿ قُلْ مَا يَعْجَبُكُمْ بِرَبِّي ﴾

رَبِّي ﴾ الفرقان: ٧٧ ، الآية. (٣٧٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما ذكر عباده الذين خذلهم بتسليط الشيطان عليهم؛ فصاروا حزب الشيطان ، ولم يصفهم إلى اسم من أسمائه ، إيداناً بإهانتهم لهوانهم عنده ، وهم الذين صرح بهم قوله أول السورة ﴿ تَذِيْرًا ﴾ ، وختم بالتذكر والشكر ، إشارة إلى عباده الذين أخلصهم لنفسه ، وأشار إليهم سابقاً بتخصيص الوصف بالفرقان ، فاتبع ذلك ذكرهم ، فقال عاطفاً على جملة الكلام في قوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ﴾ ، لكنه رفعهم بالابتداء تشريفاً لهم ﴿ وَعِبَادُ ﴾ .

ويجوز أن يقال ولعله أحسن : أنه سبحانه لما وصف الكفار في هذه السورة ؛ بما وصفهم به من الفظاظة والغلظة على النبي ﷺ ، وعداوتهم له ، ومظاهرتهم على خالقهم ، ونحو ذلك من جلافتهم ، وختم بالتذكر والشكر ، وكان التقدير : فعباد الشيطان لا يتذكرون ولا يشكرون ؛ لما لهم من القسوة ، عطف على هذا المقدر أضدادهم ، واصفاً لهم بأضداد أوصافهم ، مبشراً لهم بضد جزائهم ، فقال : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ﴾ .^(٣٧٦)

المناسبة التي ذكرها ابن عاشور كقول البقاعي ، ولكن باختصار ، وما ذهب إليه البقاعي في الوجه الثاني من المناسبة أحسن ، والله أعلم .

الفصل الثالث

سورة الشعراء ، والنمل ، والقصص ، وفيه ثلاثة مباحث

المبحث الأول : سورة الشعراء . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثاني : سورة النمل . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الثالث : سورة القصص . وفيه تمهيد ، ومطلبان .

التمهيد : وفيه اسم السورة ، ونوعها ، وترتيبها في المصحف ، وعدد آياتها

ونظيرها في العدد .

المطلب الأول : أغراض السورة .

المطلب الثاني : مناسبات الآيات .

المبحث الأول : سورة الشعراء

د ، ومطلبان

المطلب الأول : أغراض السورة

المطلب الثاني : مناسبات الايات

ملفوظات

الماء . الماء . الماء : الشعراء ، ووقع في تفسير الإمام مالك تسميتها بسورة
الجامعة^(٣٧٧)

١٠٠٠...١٠٠٠...١٠٠٠: مكية في قول الجمهور ، وقال مقاتل^(٣٧٨): منها مدني ؛ الآية

التي يذكر فيها الشعراء وقوله تعالى : ﴿ أَوْ لَرَيُّكُمْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ

يَعْلَمُهُ عُلَمَاؤُنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿ الشعراء: ١٩٧ ﴾ ، وقال ابن عباس

﴿١٠﴾ وقادة : مكة إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة ، من

قوله تعالى : ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَاوُونَ﴾ الشعراء: ٢٢٤

إلى آخرها. (٣٧٩)

ترتيبها في المصحف : السادسة والعشرون .

٤. عدد آي. ا. م. ١ : مائتان وست وعشرون آية ، وقيل سبع وعشرون. (٣٨٠)

نظیر ما فی الـجـد : لا نظیر لها فی عدد آیاتھا .

(^{٣٧٧}) ذكره ابن كثير في تفسيره ٣/ ٣٣٢ ، ولم أقف على قول الإمام مالك .

(٣٧٨) أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي ، بالولاء الخراساني المروزي ، أصله من بلخ ، وافته. ل إلى

البصرة ودخل بغداد وحدث بها ، وكان مشهورا بتفسير كتاب الله العزيز ، وله التفسير المشهور ، قال

البخاري : مقاتل لا شيء البتة ، وقد أجمعوا على تركه ، مات مقاتل سنة نيف وخمسين ومئة . [ينظر س . م . د .

أعلام النبلاء للذهبي ٢٠٢/٧ ؛ ووفيات الأعيان وأنباء الزمان لابن خلكان ٢٥٥/٥.

(٣٧٩) ينظر تفسير القرطبي ٨٧/١٣ .

(٣٨٠) البيان في عد أي القرآن للداني ص ١٩٦ .

اعراض س.ورة ال.ش.ه

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "الأغراض التي اشتملت عليها :

أولها : التنويه بالقرآن ، والتعريض بعجزهم عن معارضته ، وتسليية النبي ﷺ على ما يلاقيه من إغراض قومه عن التوحيد ؛ الذي دعاهم إليه القرآن .

وفي ضمنه تهديدهم على تعرضهم لغضب الله تعالى ، وضرب المثل لهم بما حل بالأمم المكذبة رسلها ، والمعرضة عن آيات الله .

وأحسب أنها نزلت إثر طلب المشركين أن يأتيهم الرسول بخوارق ، فافتحت بتسليية النبي ﷺ ، وتثبيت له ، ورباطة لجأشه ، بأن ما يلاقيه من قومه ؛ هو سنة الرسل من قبله مع أقوامهم ، مثل موسى ، وإبراهيم ، ونوح ، وهود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب ، ولذلك ختم كل استدلال جيء به على المشركين المكذبين بتذليل واحد هو قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿ الشعراء : ٨ - ٩ ، تسجيلا عليهم بأن آيات الوحداية وصدق الرسل عديدة كافية لمن يتطلب الحق .

ولكن أكثر المشركين لا يؤمنون ، وأن الله عزيز قادر على أن يُذل بهم العذاب ، وأنه رحيم يرسله ، فناصرهم على أعدائهم .

قال في الكشف : "كل قصة من القصص المذكورة في هذه السورة كنه . زيل برأسه ، وفيها من الاعتبار ما في غيرها ، فكانت كل واحدة منها تدلي بحق ؛ في أن تحتّم بما اختتمت به صاحبتهما ، ولأن في التكرير تقريراً للمعاني في الأنفس ، وكلما زاد ترديده كان أمكن له في القلب ، وأرسخ في الفهم ، وأبعد من النسيان ، ولأن هذه القصص طُرقت بما آذانٌ وقرئت عن الإنصات للحق ، فكُوثرَت بالوعظ والتذكير ، وروجعت

بالتريد والتكرير ؛ لعل ذلك يفتح أذناً ، أو يفتق ذهناً." (٣٨١)

ثم التنويه بالقرآن ، وشهادة أهل الكتاب له ، والرد على مطاعنة . هم في الق . رآن وجعله عضين ، وأنه مذ . زه عن أن يكون شعراً ومن أقوال الشياطين ، وأمر الرسول ﷺ بإنذار عشيرته ، وأن الرسول ما عليه إلا البلاغ ، وما تخلل ذلك من دلائل . " (٣٨٢)

(٣٨١) ينظر الكشف للزمخشري ٣/٣٣٩ .

(٣٨٢) التحرير والتنوير ٩٠/١٩ .

١. قال تعالى : ﴿ إِن نُّشَأْ نُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا

خَاضِعِينَ ﴾ الشعراء: ٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "استئناف بياني ناشئ عن قوله : ﴿ أَلَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ الشعراء: ٣ ، لأن التسلية على عدم إيمانهم ، تثير في النفس سؤالا عن إيمانهم دون عقوبة ليؤمنوا كما قال موسى : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ﴾ رَبَّنَا أَطْمَسَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ يونس: ٨٨ ، فأجيب بأن الله قادر على ذلك ، فهذا الاستئناف اعتراض بين الجملةتين المعطوفة إحداهما على الأخرى . " (٣٨٣)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان المحب ميالا إلى ما يريد حبيبه ؛ أعلمهم أن كل ما هم فيه بإرادته فقال : ﴿ إِن نُّشَأْ ﴾ . " (٣٨٤)

قول ابن عاشور في المناسبة فيه شيء مما قاله البقاعي ، وذلك في قول البقاعي : (أعلمهم أن كل ما هم فيه بإرادته) ، وقول ابن عاشور : (فأجيب بأن الله قادر على ذلك) .

٢. قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ الشعراء: ٩ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وجملة ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ تذييل لهذا

الخير ، بوصف الله بالعزة ، أي : تمام القدرة ، فتعلمون أنه لو شاء لعجل لهم العقاب ، وبوصف الرحمة إيماء إلى أن في إمهالهم رحمة بهم لعلهم يشكرون ، ورحيم بك قال تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤْخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ﴾ الكهف: ٥٨ ، وفي وصف الرحمة إيماء إلى أنه يرحم رسله بتأييده ونصره. "(٣٨٥)"

وقال الرازي -رحمه الله- : "فأما قوله : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ ، فإنما قدم ذكر العزيز على ذكر الرحيم ، لأنه لو لم يقدمه لكان ربما قيل إنه رحمهم لعجزه عن عقوبتهم ، فأزال هذا الوهم بذكر العزيز ، وهو الغالب القاهر ، ومع ذلك فإنه رحيم بعباده ، فإن الرحمة إذا كانت عن القدرة الكاملة كانت أعظم وقعاً ، والمراد أنهم مع كفرهم وقدرة الله على أن يعجل عقابهم ؛ لا يترك رحمتهم ، بما تقدم ذكره من خلق كل زوج كريم من النبات ، ثم من إعطاء الصحة والعقل والهداية. "(٣٨٦)"

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان المقام لإنزال الآية القاهرة ، قدم قوله : ﴿ الْعَزِيزُ ﴾ أي : القادر على كل من قسره على الإيمان والانتقام منهم ﴿ الرَّحِيمُ ﴾ في أنه لم يعاجلهم بالنقمة ، بل أنزل عليهم الكتاب ترفقاً بهم ، وبياناً لما يرضاه ، ليقيم به الحجة على من أريد للهوان ، ويقبل بقلوب من يختصه منهم للإيمان. "(٣٨٧)"

الأقوال في ذكر مناسبة التذليل متقاربة ، والمعنى المراد واحد ، فابن عاشور استفاد من قول سابقة فيما ذكر ، ولم يأت بمجديد .

٣. قال تعالى : ﴿ وَلَئِن نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ اتَّبِعْ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ الشعراء: ١٠ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "شروع في عدّ آيات على صدق الرسول ﷺ ، بذكر عواقب المكذبين برسلمهم ، ليحذر المخاطبون بالدعوة إلى الإسلام من أن يصيبهم

(٣٨٥) التحرير والتنوير ١٩/١٠٢ .

(٣٨٦) التفسير الكبير ٨/٤٩٢ .

(٣٨٧) نظم الدرر ٥/٣٤٩ .

ما أصاب المكذبين ، وفي ضمن ذلك تبين لبعض ما نادى به الرسل من البراهين .

وإذ قد كانت هذه الأدلة من المثالات ، قصد ذكر كثير اشتهر منها ، ولم يُقتصر على حادثة واحدة ، لأن الدلالة غير العقلية يتطرقها احتمال عدم الملازمة ؛ بأن يكون ما أصاب قوماً من أولئك على وجه الصدفة والاتفاق ، فإذا تبين تكرار أمثالها ؛ ضعف احتمال الاتفاقية ، لأن قياس التمثيل لا يفيد القطع ؛ إلا بانضمام مقومات له من تواتر وتكرر .

وإنما ابتدئ بذكر قصة موسى ، ثم قصة إبراهيم على خلاف ترتيب حكاية القصص الغالب في القرآن ؛ من جعلها على ترتيب سبقها في الزمان ، لعلهُ لأن السورة نزلت للرد على المشركين في إلحاحهم على إظهار آيات من خوارق العادات في الكائنات، زاعمين أنهم لا يؤمنون إلا إذا جاءهم آية ، فضرب لهم المثل بمكابرة فرعون وقومه في آيات موسى إذ قالوا : ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّثِينٌ﴾ يونس: ٢ .

وعُطِف ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ﴾ عطف جملة على جملة ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ الْأَرْضِ﴾ الشعراء: ٧ ، بتمامها. ^(٣٨٨)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما اقتضى وصف العزة الإهلاك ، ووصف الرحمة الإمهال ، وكان الأول مقدماً ، وكانت عادتهم تقلع ما هم به أهم ، وهو لهم أعنى ، خيفت غائلته ، فأتبع ذلك أخبار هذه الأمم ، دلالة على الوصفين معاً ترغيباً وترهيباً ، ودلالة على أن الرحمة سبقت الغضب ، وإن قدم الوصف اللائق به ، فلا يعذب إلا بعد البيان مع طول الإمهال ، وأخلى قصة أبيهم إبراهيم عليه السلام من ذكر الإهلاك ، إشارة إلى البشارة بالرفق ببنيه العرب في الإمهال ، كما رفق بهم في الإنزال والإرسال ، ولما كان مع ذلك في هذه القصة تسلية للنبي ﷺ فيما يقاسيه من الأذى والتكذيب ، وكانت التسلية بموسى وإبراهيم -عليهما السلام- أتم ، لما لهما من القرب ، والمشاركة في المهجرة، والقصد إلى الأرض المقدسة ، وكان قد اختص موسى عليه السلام بالكتاب ، الذي ما

بعد القرآن مثله ، والآيات التي ما أتى بمثلها أحد قبله ، وإقرار عينه بمداية قومه ، وحفظهم بعده بالكتاب ، وسياسة الأنبياء المحددين لشريعته ، وعدم استئصالهم بالعذاب ، والانتقام بأيديهم من جميع أعدائهم ، وفتح بلاد الكفرة على أيديهم بعده ^(٣٨٩) ، إلى غير ذلك مما شأموها به هذه الأمة ؛ مع مجاورتهم للعرب حتى في دار الهجرة ، وموطن النصر ، ليكون في إقرارهم على ما يسمعون من أخبارهم أعظم معجزة ، وأتم دلالة ، قدمها ، مقدماً لموسى - عليهما السلام ، والتحية والإكرام - فإن كان القصد تسكين ما أورثه آخر تلك من خوف الملازمة بالعذاب نظراً إلى وصف العزة ، فالتقدير : اذكر أثر رحمتنا بطول إمهالنا لقومك - وهم على أشد ما يكون من الكفر والضلال في أيام الجاهلية - برحمتنا الشاملة بإرسالك إليهم ، وأنت أشرف الرسل ، وإنزال هذا الكتاب الذي هو أعظم الكتب .^(٣٨٩)

المناسبتان المذكورتان حسنة ، وما ذكر ابن عاشور في مناسبة البدء بقصة موسى ^(٣٩٠) ، أفضل مما ذكر البقاعي ، وأدق في ذكر تقديم القصة .

٤. قال تعالى : ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الشعراء: ٦٩ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عُقبَت قصة موسى مع فرعون وقومه بقصة رسالة إبراهيم ، وقدمت هنا على قصة نوح على خلاف المعتاد في ترتيب قصصهم في القرآن ، لشدة الشبه بين قوم إبراهيم وبين مشركي العرب في عبادة الأصنام ؛ التي لا تسمع ولا تبصر ، وفي تمسكهم بضلال آبائهم ، وأن إبراهيم دعاهم إلى الاستدلال على انحطاط الأصنام عن مرتبة استحقاق العبادة ، ليكون إيمان الناس مستنداً لدليل الفطرة ، وفي أن قوم إبراهيم لم يسلط عليهم من عذاب الدنيا ، مثل ما سلط على قوم نوح ، وعلى عاد ، وثمود ، وقوم لوط ، وأهل مدين ، فأشبهوا قريشاً في إمهالهم .

فرسالة محمد وإبراهيم - صلى الله عليهما - قائمتان على دعامة الفطرة في العقل

والعمل ، أي : في الاعتقاد والتشريع ، فإن الله ما جعل في خلق الإنسان هذه الفطرة ليضيعها ويهملها ، بل ليقيمها ويعملها ، فلما ضرب الله المثل للمشركين لإبطال زعمهم؛ أنهم لا يؤمنون حتى تأتيهم الآيات كما أوتي موسى ، فإن آيات موسى وهي أكثر آيات الرسل السابقين ، لم تقض شيئاً في إيمان فرعون وقومه ، لما كان خلقهم المكابرة والعناد ، أعقب ذلك بضرب المثل بدعوة إبراهيم ، المماثلة لدعوة محمد ﷺ في النداء على أعمال دليل النظر. "(٣٩٠)"

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه تعالى ذكر في أول السورة ، شدة حزن محمد ﷺ بسبب كفر قومه ، ثم إنه ذكر قصة موسى ﷺ ؛ ليعرف محمد أن مثل تلك المحنة كانت حاصلة لموسى ، ثم ذكر عقبها قصة إبراهيم ﷺ ؛ ليعرف محمد أيضاً أن حزن إبراهيم ﷺ بهذا السبب كان أشد من حزنه ، لأن من عظيم المحنة على إبراهيم ﷺ أن يرى أباه وقومه في النار ، وهو لا يتمكن من إنقاذهم إلا بقدر الدعاء والتنبيه ، فقال لهم : ﴿ مَا تَعْبُدُونَ ﴾. "(٣٩١)"

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أتم سبحانه ما أراد من قصة موسى ﷺ ، أتبعه دلالة على رحيميته قصة إبراهيم ﷺ ، لما تقدم أنه شاركه فيه مما يسلي عما وقع ذكره عنهم من التعنتات في الفرقان ، ولما اختص به من مقارعة أبيه وقومه في الأوثان ، وهو أعظم آباء العرب ، ليكون ذلك حاملاً لهم على تقليده في التوحيد ؛ إن كانوا لا ينفكون عن التقليد ، وزاجراً عن استعظام تسفيه آبائهم في عبادتها. "(٣٩٢)"

ذكر ابن عاشور أن مناسبة ذكر قصة إبراهيم ﷺ ، بعد قصة موسى ﷺ ، لشدة الشبه بين قوم إبراهيم ﷺ ؛ وبين مشركي العرب في عبادة الأصنام ، وبتمسكهم بضلال آبائهم ، وفي أن المنهج المتبع في دعوة إبراهيم ومحمد -عليهما السلام- لقومهما متشابهان في الاستدلال على انحطاط الأصنام عن مرتبة استحقاق العبادة ، ليكون إيمان

(٣٩٠) التحرير والتنوير ١٣٧/١٩ .

(٣٩١) التفسير الكبير ٥٠٩/٨ .

(٣٩٢) نظم الدرر ٣٦٦/٥ .

الناس مستنداً لدليل الفطرة ، وكذلك أن الله لم يسلط عليهم من عذاب الدنيا مثل قوم نوح وغيره ، فأشبهوا قريشاً في إمهالهم .

وذكر الرازي أنه لما ذكر حزن النبي ﷺ بسبب كفر قومه في أول السورة ، أتبعه بقصة موسى عليه السلام ، ليعرف أن مثل تلك المحنة كانت حاصلة لموسى ، ثم أتبعه بذكر قصة إبراهيم عليه السلام ، ليعرف أن حزن إبراهيم أشد من حزنه ﷺ .

وذكر البقاعي أنه للشبه بين قوم إبراهيم عليه السلام ؛ وبين المشركين في تعنتهم ، وعبادة الأوثان ، وكون المشركين لا ينفكون عن التقليد ، ذكرت قصة إبراهيم عليه السلام هنا ، لأنه أعظم آباء العرب ، ليكون ذلك حاملاً لهم على تقليده في التوحيد ؛ إن كانوا لا ينفكون عن التقليد ، وزاجراً عن استعظام تسفيه آبائهم في عبادتها .

ما ذكره ابن عاشور فيه شبه في بعض أجزائه مما قاله البقاعي ، واختلف عنهم الرازي ، وكلٌ حسن فيما ذكر .

٥. قال تعالى : ﴿ كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ الشعراء: ١٠٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "استئناف لتسليية الرسول ﷺ ، ناشيء عن قوله : ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ الشعراء: ١٠٣ ، أي : لا تأس عليهم ، ولا يعظم عليك أنهم كذّبوك ، فقد كذبت قوم نوح المرسلين ، وقد علم العرب رسالة نوح ، وكذلك شأن أهل العقول الضالة ؛ أنهم يعرفون الأحوال ، وينسون أسبابها." (٣٩٣)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أنه تعالى لما قص على محمد ﷺ خبر موسى وإبراهيم -عليهما السلام- ، تسليية له فيما يلقاه من قومه ، قص عليه أيضاً نبأ نوح عليه السلام ، فقد كان نبؤه أعظم من نبأ غيره ، لأنه كان يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ، ومع

ذلك كذبه قومه ، فقال : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ .^(٣٩٤)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما أتم سبحانه قصة الأب الأعظم الأقرب ، أتبعها - دلالة على وصفي العزة والرحمة - قصة الأب الثاني ، مقدماً لها على غيرها ، لما له من القدم في الزمان ، إعلاماً بأن البلاء قديم ، ولأنها أدل على صفتي الرحمة والنقمة ؛ التي هي أثر العزة بطول الإملاء لهم على طول مدتهم ، ثم تعميم النقمة مع كونهم جميع أهل الأرض فقال : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ ."^(٣٩٥)

المناسبة التي ذكرها الرازي والبقاعي ، أفضل من حيث ذكر وجه الشبه بين القصتين ، وما ذكره ابن عاشور حسن .

ويمكن الجمع فيقال : لما ذكر قصة أبا العرب إبراهيم ، أتبعها قصة الأب الآخر ، لأن نبأه أعظم من نبأ غيره من المرسلين ؛ في طول مدة الدعوة ، ومع ذلك كذبه قومه ، وفي هذا تسلية للنبي ﷺ .

٦. قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ لَنَزَّلْنَا نَزِيلَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ الشعراء: ١٩٢ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عود إلى ما افتتحت به السورة من التنويه بالقرآن ، وكونه الآية العظمى بما اقتضاه قوله : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ الشعراء: ٢ ؛ كما تقدم ، لتختتم السورة بإطناج التنويه بالقرآن ؛ كما ابتدئت بإجمال التنويه به ، والتنبيه على أنه أعظم آية اختارها الله ؛ أن تكون معجزة أفضل المرسلين ، فضمير ﴿ وَلَقَدْ ﴾ عائد إلى معلوم من المقام ، بعد ذكر آيات الرسل الأولين ، فبواو العطف اتصلت الجملة بالجميل التي قبلها ، وبضمير القرآن اتصل غرضها بغرض صدر السورة .

(٣٩٤) التفسير الكبير ٥٢٠/٨ .

(٣٩٥) نظم الدرر ٣٧٣/٥ .

فجملته ﴿وَلَنُفِثَنَّ لَكَ رِبَّ الْعَالَمِينَ﴾ معطوفة على الجمل التي قبلها ؛ المحكية فيها أخبار الرسل المماثلة أحوال أقوامهم ؛ لحال قوم محمد ﷺ ، وما أيدهم الله به من الآيات ، ليعلم أن القرآن هو آية الله لهذه الأمة ، فعطفها على الجمل التي مثلها ؛ عطف القصة على القصة لتلك المناسبة ، ولكن هذه الجملة متصلة في المعنى بجملة ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ الشعراء: ٢ ، بحيث لولا ما فصل بينها وبين الأخرى من طول الكلام ، لكانت معطوفة عليها ، ووجه الخطاب إلى النبي ﷺ ، لأن في التنويه بالقرآن تسلياً له على ما يلاقه من إعراض الكافرين عن قبوله وطاعتهم فيه." (٣٩٦)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن الله تعالى لما ختم ما اقتضه من خير الأنبياء ، ذكر بعد ذلك ما يدل على نبوته ﷺ". (٣٩٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كانت آثار هذه القصص آيات مرثيات ، والإخبار بما آيات مسموعات ، وكان في اطراد إهلاك العاصي وإنحاء الطائع في كل منهما ، على تباعد الأعصار ، وتناهي الأقطار ، واختلاف الديار ، أعظم دليل على صدق الرسل ، وتقرير الرسالات لتوافقهم في الدعوة إلى الله ، وتواردهم على التوحيد ، والعدل مع العزوف عن الدنيا ؛ التي هي شر محض ، والإقبال على الآخرة ؛ التي هي خير صرف ، والتحلي بما أطبق العباد على أنه معالي الأخلاق ومحاسن الأعمال ، والتخلي عن جميع الدنيا ، والتثنية عنه عن كل نقص ، عطف على قوله أول السورة : ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ﴾ الآية ، الإخبار برسالة محمد ﷺ ، إشارة إلى ما في الإخبار عن آثار هذه القصص بالآيات المسموعات ؛ من عظيم الدلالات على رسالته ﷺ ، بما فيها من الإعجاز من جهة التركيب والترتيب ، وغير ذلك من عجيب الأساليب ، الذي لم تؤته أمة من الأمم السالفات ، ومن جهة أن الآتي بتلك القصص الغريبة ، والأنباء البديعة العجيبة ، أمي لم يخالط عالماً ، مع شدة ملائمة القرآن لخصوص ما في قصة شعيب عليه السلام ؛ من العدل في

الكيل والوزن ؛ الذي هو مدار القرآن ، ومن أنه الظلة الجامعة للخير ، والفسطاط الدافع لكل ضير ، فقال ردّاً للمقطع على المطلع : ﴿وَلَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣٩٨).

قول ابن عاشور أفضل الأقوال ، وأكملها من حيث التفصيل ، وهو قريب من قول البقاعي ، إلا أنهما اختلفا في ذكر العطف وعود الآية ، وقولهما في الجملة يعود إلى ما ذكره الرازي من أنه إثبات لنبوة محمد ﷺ .

٧. قال تعالى : ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ الشعراء: ٢٠٠ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "تقدم نظير أول هذه الآية في سورة الحجر^(٣٩٩) ، إلا أن آية الحجر قيل فيها : ﴿كَذَلِكَ فَسَلَّكُمُ﴾ الحجر: ١٢ ، وفي هذه الآية قيل ﴿سَلَكْنَاهُ﴾ ، والمعنى في الآيتين واحد ، والمقصود منهما واحد ، فوجه اختيار المضارع في آية الحجر ، أنه دال على التحدد ، لثلاثتهم أن المقصود إبلاغ مضي ، وهو الذي أبلغ لشيع الأولين لتقدم ذكرهم ، فيتوهم أنهم المراد بالمجرمين ، مع أن المراد كفار قريش ، وأما هذه الآية فلم يتقدم فيها ذكر لغیر كفار قريش ، فناسبها حكاية وقوع هذا الإبلاغ منذ زمن مضي ، وهم مستمرون على عدم الإيمان .

وجملة ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ﴾ مستأنفة بيانية ، أي : إن سألت عن استمرار تكذيبهم بالقرآن ؛ في حين أنه نزل بلسان عربي مبين ، فلا تعجب ، فكذلك السلوك سلكناه في قلوب المشركين ، فهو تشبيه للسلوك المأخوذ من ﴿سَلَكْنَاهُ﴾ بنفسه لغرابته ، وهذا نظير ما تقدم في قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ البقرة: ١٤٣ ، أي : هو سلوك لا يشبهه سلوك ، وهو أنه دخل قلوبهم بإبائته ، وعرفوا دلائل

(٣٩٨) نظم الدرر ٣٩٠/٥ .

(٣٩٩) هكذا في تفسير التحرير والتنوير ، ولعل الصواب : نظير هذه الآية في أول سورة الحجر .

صدقه من أخبار علماء بني إسرائيل ، ومع ذلك لم يؤمنوا به. "(٤٠٠)"

وقال الرازي -رحمه الله- : "ثم قال : ﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أي : مثل هذا السلك سلكناه في قلوبهم ، وهكذا مكناه وقررناه فيها ، وكيفما فعل بهم ، فلا سبيل إلى أن يتغيروا عما هم عليه من الجحود والإنكار ، وهذا أيضاً مما يفيد تسلية الرسول ﷺ ، لأنه إذا عرف رسول الله إصرارهم على الكفر ، وأنه قد جرى القضاء الأزلي بذلك حصل اليأس ، وفي المثل : اليأس إحدى راحتين. "(٤٠١)"

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان ذلك محل عجب ، وكان ربما ظن له أن الأمر على غير حقيقته ، قرر مضمونه وحققه بقوله : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي : مثل هذا السلك العجيب - الذي هو سماع وفهم ظاهري - في صعوبة مدخله ، وضيق مدرجه. "(٤٠٢)"

الأقوال المذكورة في ذكر المناسبة متقاربة ، وهي بمعنى واحد ؛ عدم الإيمان بالقرآن ، والزيادة التي ذكرها الرازي تصريحاً في أنها تسلية للنبي ﷺ ، أضافت حسناً إلى ما ذكر .

٨. قال تعالى : ﴿ فَلَا تَنْفَعُ مَعَ آفُو إِلَهِهَا مَا خَرَفْتُمْ كُنُوتَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴾ الشعراء :

. ٢١٣

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "لما وجه الخطاب إلى النبي ﷺ من قوله : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ (١٣٣) عَلَى قَلْبِكَ ﴾ الشعراء : ١٩٣ - ١٩٤ ؛ إلى هنا ، في آيات أشادت به . زول القرآن من عند الله تعالى ، وحققت صدقه بأنه مذكور في كتب الأنبياء السالفين ، وشهد به علماء بني إسرائيل ، وأنحى على المشركين بإبطال ما ألصقوه بالقرآن من

(٤٠٠) التحرير والتبوير ١٩٤/١٩ .

(٤٠١) التفسير الكبير ٥٣٣/٨ .

(٤٠٢) نظم الدرر ٣٩٣/٥ .

بمئاتهم، لا جرم اقتضى ذلك ثبوت ما جاء به القرآن ، وأصل ذلك هو إبطال دين الشرك الذي تقلدته قريش وغيرها ، وناضلت عليه بالأكاذيب ، فناسب أن يتفرع عليه النهي عن الإشراك بالله والتحذير منه. "(٤٠٣)

وقال الرازي -رحمه الله- بعد الحديث عن قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ ﴾ : "ثم إنه تعالى لما ذكر هذا الجواب ، ابتداء بخطاب الرسول ﷺ فقال : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ ، وذلك في الحقيقة خطاب لغيره ، لأن من شأن الحكيم إذا أراد أن يؤكد خطاب الغير ؛ أن يوجهه إلى الرؤساء في الظاهر ، وإن كان المقصود بذلك هم الأتباع ، ولأنه تعالى أراد أن يتبعه ما يليق بذلك ، فلهذه العلة أفردته بالمخاطبة. "(٤٠٤)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان تقديره ، أنهم إلى الطواغيت الباطلة يدعون، والقرآن داع إلى الله الحق المبين ، سبب عنه قوله : ﴿ فَلَا تَدْعُ ﴾ ، وخاطب نبيه عليه الصلاة والسلام وهو أكرم الخلق لديه ، وأعزهم عليه ، ليكون لطفاً لغيره فيما يأتيه من الإنذار ، فيكون الوعيد أضر له ، ويكون هو له أقبل. "(٤٠٥)

الاختلاف يسير في الجملة ، فما ذكره الرازي عند هذه الآية ، استفاد منه البقاعي في ذكره للمناسبة ، وكذلك استفاد ابن عاشور مما ذكره البقاعي ، غير أن ما ذكره ابن عاشور في بيان المناسبة عند هذه الآية أوضح ، ولم يذكر ابن عاشور المناسبة من توجيه الخطاب للنبي ﷺ .

٩. قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ الشعراء: ٢٢٠ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "وموقع ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ موقع التعليل

(٤٠٣) التحرير والتنوير ٢٠٠/١٩ .

(٤٠٤) التفسير الكبير ٥٣٥/٨ .

(٤٠٥) نظم الدرر ٣٩٦/٥ .

لِلأَمْرِ . ﴿ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ الشعراء: ٢١٦ ، وللأمر . ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ ، فصفة ﴿ السَّمِيعِ ﴾ مناسبة للقول ، وصفة ﴿ الْعَلِيمِ ﴾ مناسبة للتوكل ، أي : أنه يسمع قولك ويعلم عزمك. "٤٠٦"

وقال الرازي - رحمه الله - : "ثم قال : ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ﴾ أي : لما تقوله ، ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ أي : بما تنويه وتعمله ، وهذا يدل على أن كونه سميعاً أمرٌ مغايرٌ لعلمه بالمسموعات ، وإلا لكان لفظ العليم مفيداً فائدته. "٤٠٧"

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كانت هذه الأحوال مشتملة على الأقوال ، وكان قد قدم الرؤية المتضمنة للعلم ، علل ذلك بالتصريح به مقروناً بالسمع فقال : ﴿ إِنَّهُ هُوَ ﴾ أي : وحده ، ﴿ السَّمِيعُ ﴾ أي : لجميع أقوالكم ، ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ أي : بجميع ما تسرونه وتعلنونه من أعمالكم ، وقد تقدم غير مرة أن شمول العلم يستلزم تمام القدرة ، فصار كأنه قال : إنه السميع العليم البصير القدير ، تثبيتاً للمتوكل عليه. "٤٠٨"

قول ابن عاشور في ذكر موقع الآية فيه تمييز عن قول سابقه ، وهو قريب من قول البقاعي في ذكر مناسبة التذييل ، وقول الرازي أقرب إلى بيان المعنى من ذكر المناسبة.

١٠ . قال تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَلْمِزُهُمُ الْفَاقُونَ ﴾ الشعراء: ٢٢٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "كان مما حوته كِنَانَةُ بَهِتَانِ الْمُشْرِكِينَ أَنْ قَالُوا فِي النَّبِيِّ ﷺ هُوَ شَاعِرٌ ، فَلَمَّا نَثَلَتْ آيَاتُ السَّابِقَةِ سَهَامَ كِنَانَتِهِمْ وَكَسَرَتْهَا ، وَكَانَ مِنْهَا قَوْلُهُمْ : هُوَ كَاهِنٌ ، لَمْ يَبْقَ إِلَّا إِبْطَالُ قَوْلِهِمْ : هُوَ شَاعِرٌ ، وَكَانَ بَيْنَ الْكُهَانَةِ وَالشُّعْرِ جَامِعٌ فِي خِيَالِ الْمُشْرِكِينَ ؛ إِذْ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ لِلشَّاعِرِ شَيْطَانًا يَمْلِي عَلَيْهِ الشُّعْرَ ، وَرَبَّمَا

(٤٠٦) التحرير والتنوير ٢٠٤/١٩ .

(٤٠٧) التفسير الكبير ٥٣٧/٨ .

(٤٠٨) نظم الدرر ٣٩٩/٥ .

سموه الرُّبِّيَّ ، فناسب أن يقارن بين تزييف قولهم في القرآن : هو شعر ، وقولهم في النبي ﷺ : هو شاعر ، وبين قولهم : هو قول كاهن ، كما قرن بينهما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ۝ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ الحاقة: ٤١ - ٤٢ ؛ فعطف هنا قوله : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ على جملة ﴿ تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ الشعراء: ٢٢٢ .

ولما كان حال الشعراء في نفس الأمر مخالفاً لحال الكهان ؛ إذ لم يكن لملكة الشعر اتصال ما بالنفوس الشيطانية ، وإنما كان ادعاء ذلك من اختلاق بعض الشعراء ؛ أشاعوه بين عامة العرب ، اقتصرَت الآية على نفي أن يكون الرسول شاعراً ، وأن يكون القرآن شعراً ، دون تعرض إلى أنه تد - زيل الشياطين كما جاء في ذكر الكهانة. " (٤٠٩)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن الكفار لما قالوا : لم لا يجوز أن يقال إن الشياطين تد - زل بالقرآن على محمد ؛ كما أنهم يد - زلون بالكهانة على الكهنة ، وبالشعر على الشعراء ؟ ثم إنه سبحانه فرق بين محمد ﷺ ، وبين الكهنة ، فذكر ههنا ما يدل على الفرق بينه ﷺ ، وبين الشعراء ، وذلك هو أن الشعراء يتبعهم الغاؤون ، أي : الضالون. " (٤١٠)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما بطل - بإبعاده عن دركات الشياطين ، وإصعاده إلى درجات الروحانيين من الملائكة المقربين ، الآتين عن رب العالمين - كونه سحراً ، وكونه أضغاثاً ومفترى ، نفى سبحانه كونه شعراً بقوله : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝ ﴾. " (٤١١)

في ذكر المناسبة هنا لم يأت ابن عاشور بجديد ، غير أن ما تميّز به من البلاغة

(٤٠٩) التحرير والتنوير ٢٠٧/١٩ .

(٤١٠) التفسير الكبير ٥٣٨/٨ .

(٤١١) نظم الدرر ٤٠٠/٥ .

جعلته يأتي بذكر المناسبة في أسلوب جميل ، وبعبارات سهلة سلسلة مفهومة للمعنى المراد بأوضح الطرق .

وما ذكره الرازي في كيفية معرفة الفرق بين النبي ﷺ وبين الشعراء جميل جداً ، والله أعلم .



ملفوظات

- ا.م.د.ال... سورة : النمل ، "وتسمى أيضاً سورة سليمان".^(٤١٢)
- ذ...و...ا...ل... : مكية بالاتفاق ، كما حكاها عدد من العلماء ومنهم ابن عطية^(٤١٣)، والقرطبي.^(٤١٤)
- ترتيبها في المصحف : السابعة والعشرون .
- عدد آياتها : تسعون وثلاث آيات ، وقيل : أربع ، وقيل : خمس.^(٤١٥)
- نظيرها في العدد : لا نظير لها في عدد آياتها .

● ١...٢...٣...٤...٥ : مكية بالاتفاق ، كما حكاه عدد من العلماء ومنهم ابن عطية^(٤١٣)، والقرطبي^(٤١٤).

عطية^(٤١٣)، والقرطبي^(٤١٤).

● ترتيبها في المصحف : السابعة والعشرون .

● ا. ب. ج. د. هـ. ز. ح. ط. ي. ك. ل. : تسعون وثلاث آيات ، وقيل : أربع ، وقيل : خمس .^(٤١٥)

● **نظيرها في الـ محمد :** لا نظير لها في عدد آياتها .

(١١٢) الإتيان في علوم القرآن للسيوطي ١٥٣/١ .

(٤١٣) ينظر المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية ٢٤٨/٤ .

(٤١٤) ينظر تفسير القرطبي ١٥٤/١٣ ، وهو محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الإمام العلامة أبو عبد الله الأنصاري ، الخزرجي القرطبي إمام متفنن متبحر في العلم ، له تصانيف مفيدة تدل على كثرة اطلاعه ووفور فضله منها : الجامع لأحكام القرآن ؛ والتذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ، مات سنة إحدى وسبعين وستمائة . [ينظر طبقات المفسرين للسيوطي ص ٩٢ ؛ و تاريخ الإسلام للذهبي ٧٥/٥٠] .

(١٥) ينظر البيان في عد أي القرآن للداني ص ١٩٩ .

٤٠٠. راض س. سورة الضحى

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "أول أغراض هذه السورة ؛ افتتاحها بما يشير إلى إعجاز القرآن ببلاغة نظمه وعلو معانيه ؛ بما يشير إليه الحرفان المقطعان في أولها .
والتنويه بشأن القرآن ، وأنه هدى لمن يسر الله الاهتداء به ، دون من جحدوا أنه من عند الله .

والتحدي بعلم ما فيه من أخبار الأنبياء .

والاعتبار بملك أعظم ملكاً أوتي نبي ، وهو ملك داود ، وملك سليمان -عليهما السلام- ، وما بلغه من العلم بأحوال الطير ، وما بلغ إليه ملكه من عظمة الحضارة .
وأشهر أمة في العرب أوتيت قوة ؛ وهي أمة ثمود ، والإشارة إلى مُلكٍ عظيم من العرب ؛ وهو ملك سبأ ، وفي ذلك إيماء إلى أن نبوة محمد ﷺ رسالة تقارن سياسة الأمة ، ثم يعقبها مُلك ؛ وهو خلافة النبي ﷺ .

وأن الشريعة المحمدية سيقام بها مُلكٌ للأمة عتيد ، كما أقيم لبني إسرائيل ملك سليمان .

ومحاجة المشركين في بطلان دينهم ، وتزييف آلهتهم ، وإبطال أخبار كهانهم ؛ وعرافيتهم ؛ وسدنة آلهتهم ، وإثبات البعث وما يتقدمه من أهوال القيامة وأشراتها .
وأن القرآن مهمين على الكتب السابقة ، ثم موادعة المشركين ، وإنبأؤهم بأن شأن الرسول الاستمرار على إبلاغ القرآن ، وإنذارهم بأن آيات الصدق سيشاهدونها ، والله مطلع على أعمالهم." (٤١٦)

١١. قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَلَهُمْ فَهُمْ

يَعْمَهُونَ ﴾ النمل: ٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " لا محالة يثير كون الكتاب المبين هدى وبشرى للذين يوقنون بالآخرة ، سؤالاً في نفس السامع عن حال أضدادهم ؛ الذين لا يوقنون بالآخرة ، لماذا لا يهتدون بمهدي هذا الكتاب ؛ البالغ حداً عظيماً في التبين والوضوح ، فلا جرم أن يصلح المقام للإخبار عما صرف هؤلاء الأضداد عن الإيمان بالحياة الآخرة ، فوقع هذا الاستئناف البياني ؛ لبيان سبب استمرارهم على ضلالهم ، ذلك بأن الله يعلم خبث طواياهم ، فحرهم التوفيق ، ولم يصرف إليهم عناية تنشلهم من كيد الشيطان لحكمة علمها الله من حال ما جبلت عليه نفوسهم ، فوقع هذا الاستئناف بتابعه موقع الاعتراض بين أخبار التنويه بالقرآن مما سبق ، والتنويه به بمن أنزل عليه بقوله : ﴿ وَلَئِنَّكَ لَلْأَلْفَى الْقُرَىٰ أَتَ لَنَلْقَىٰ الْقُرَىٰ ﴾ النمل: ٦. " (٤١٧)

وقال الرازي - رحمه الله - : " اعلم أنه تعالى لما بين ما للمؤمنين من البشري ، أتبعه بما على الكفار من سوء العذاب فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَلَهُمْ ﴾. " (٤١٨)

وقال البقاعي - رحمه الله - : " ولما أفهم التخصيص أن ثم من يكذب بما ، وكان أمرها مركزاً في الطباع ؛ لما عليها من الأدلة الباهرة في العقل والسماع ، تشوفت نفس السامع على سبيل التعجب إلى حالهم ، فقال مجيئاً له ؛ مؤكداً تعجيباً ممن ينكر ذلك :

حوى ابن عاشور في ذكره للمناسبة هنا قول سابقه ، وذكره في أسلوب جميل مع بعض الزيادة .

فذكر أن الآية استئناف بياني ؛ وهي عبارة عن جواب لسؤال يثار عن أضداد الذين يوقنون بالآخرة ، لماذا لا يهتدون بمهدي هذا الكتاب البالغ حداً عظيماً في التبيين والوضوح .

وقول الرازي أن المناسبة هي : بيان للمقابل لما ذكر ، فقد ذكر ما للمؤمنين من البشرى ، فأتبعه ما على الكافرين من سوء العذاب .

أما البقاعي فيرى أن الآية للتعجب من حال الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وذلك لِمَا أَفْهَمَ من تذليل الآية السابقة أن هناك من يكذب بالآخرة مع وضوح الأدلة على ذلك، تشوفت نفس السامع على سبيل التعجب إلى حالهم .

١٢ . قال تعالى : ﴿ وَلَئِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ النمل: ٦ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "وفي الوصفين الشريفين مناسبة للمعطوف عليه ، وللممهّد إليه ، فإن ما في القرآن دليل على حكمة وعلم من أوحى به ، وأن ما يذكر هنا من القصص ، وما يستخلص منها من المغازي ، والأمثال ، والموعظة ، من آثار حكمة وعلم حكيمٍ عليم ، وكذلك ما في ذلك من تثبيت فؤاد الرسول ﷺ. " (٤٢٠)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما مضى في آخر الشعراء ما تقدم من الحكم الجملة في تنزيله بهذا اللسان ، وعلى قلب سيد ولد عدنان ، بواسطة الروح الأمين ، مبيناً

لأحوال الشياطين ، إلى غير ذلك مما مضى ، إلى أن ختمت بتهديد الظالمين ، وكان الظالم إلى الحكمة أحوج منه إلى مطلق العلم ، وقدم في هذه أنه هدى ، وكان الهادي لا يقتدى به ، ولا يوثق بمدياته ؛ إلا إن كان في علمه حكيما ، اقتضى السياق تقديم وصف الحكمة ، واقتضى الحال التنكير لمزيد التعظيم فقال : ﴿ حَكِيمٌ ﴾ أي : بالغ الحكمة ، فلا شيء من أفعاله إلا وهو في غاية الإتيان ، ﴿ عَلِيمٌ ﴾ أي : عظيم العلم واسعاه تامه شامله ، فهو بعيد جداً عما ادعوه فيه من أنه كلام الخلق ، الذي لا علم لهم ولا حكمة إلا ما آتاهم الله ، ومصدق ذلك ؛ عجز جميع الخلق عن الإتيان بشيء من مثله ، وإدراك شيء من مغازيه حق إدراكه. " (٤٢١)

القولان بينهما اختلاف من حيث جهة الربط والنظر ، أدى ذلك إلى التباين في ذكر المناسبة ، فابن عاشور ربط التذييل بين صدر الآية وما جاء بعدها ، وكان البقاعي قد ربط الآية بما جاء في آخر الشعراء ، وأول النمل .

وما ذهب إليه ابن عاشور أولى مما ذكره البقاعي ، فالحديث هنا عن التذييل الوارد في هذه الآية ، فيكون ذكر المناسبة لما جاء في صدر هذه الآية ، وهذا ما ذكره ابن عاشور ولم يتطرق إليه البقاعي ، ثم يُنظر بعد هذا إلى الوجوه الأخرى ؛ التي من الممكن ذكرها في المناسبة والترابط .

وما ذكره ابن عاشور في المناسبة فيه شيءٌ من قول الرازي ؛ الذي كان حديثه عن الآية بيان للمعنى ، قال الرازي - رحمه الله - : " وهذه الآية بساط وتمهيد لما يريد أن يسوق بعدها من الأفاصيص. " (٤٢٢)

١٣ . قال تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ

(٤٢١) نظم الدرر ٤٠٩/٥ .

(٤٢٢) التفسير الكبير ٥٤٣/٨ .

أَوَمَا يَتَكَلَّمُ بِشَهَابٍ مِّنَ السَّمَاءِ تَنَزَّلُوتُ ﴿٧﴾ النمل: ٧ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " فالجملة استئناف ابتدائي ، ومناسبة موقعها : إفادة تنظير تلقي النبي ﷺ القرآن ، بتلقي موسى عليه السلام كلام الله إذ نودي ﴿يَتُومِنُ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْمُرِيزُ الْحَكِيمُ﴾ النمل: ٩ .

وذلك من بديع التخلص إلى ذكر قصص هؤلاء الأنبياء ، عقب التنويه بالقرآن ، وأنه من لدن حكيم عليم. " (٤٢٣)

وقال الرازي - رحمه الله - : ﴿إِذْ﴾ منصوب بمضمر ، وهو اذكر ، كأنه قال على أثر ذلك : خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى. " (٤٢٤)

وقال البقاعي - رحمه الله - : " ولما كان تعلق إذ باذكر من الوضوح في حد لا يخفى على أحد ، قال دالاً على حكمته وعلمه : ﴿إِذْ﴾ طاوياً لمعلقه لوضوح أمره ، فصار كأنه قال : اذكر حكمته وعلمه حين قال : ﴿مُؤْمِنٍ لِأَهْلِيهِ إِنِّي مَأْنَسْتُ نَارًا﴾. " (٤٢٥)

ما ذكر البقاعي في المناسبة هو ما ذكره الرازي ، وما ذكره ابن عاشور هنا قول جميل ، ومناسبة حسنة .

ويمكن الجمع فيقال المناسبة هي : تنظير تلقي النبي ﷺ القرآن ؛ بتلقي موسى عليه السلام كلام الله إذ نودي .

وفيها بيان شيء من آثار حكمته وعلمه سبحانه .

١٤ . قال تعالى : ﴿يَتُومِنُ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْمُرِيزُ الْحَكِيمُ﴾ النمل: ٩ .

(٤٢٣) التحرير والتنوير ٢٢٤/١٩ .

(٤٢٤) التفسير الكبير ٥٤٣/٨ .

(٤٢٥) نظم الدرر ٤٠٩/٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "وجملة ﴿أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ خبر عن ضمير الشأن ، والمعنى : إعلامه بأن أمراً مهماً يجب علمه ، وهو أن الله عزيز حكيم ، أي : لا يغلبه شيء ، ولا يستصعب عليه تكوين .

وتقدم هذا بين يدي ما سيلقى إليه من الأمر ، لإحداث رِبَاطَةٍ جَاشٍ لموسى عليه السلام ، ليعلم أنه خلعت عليه النبوءة إذ ألقى إليه الوحي ، ويعلم أنه سيتعرض إلى أذى وتآلب عليه ، وذلك كناية عن كونه سيصير رسولاً ، وأن الله يؤيده وينصره على كل قوي ، وليعلم أن ما شاهد من النار ، وما تلقاه من الوحي ، وما سيشاهده من قلب العصا حية ، ليس بعجيب في جانب حكمة الله تعالى ، فتلك ثلاث كنايات ، فلذلك أتبع هذا بقوله : ﴿وَأَلْقَى عَصَاكَ﴾ .^(٤٢٦)

وقال الرازي -رحمه الله- : "وهذا تمهيد لما أراد أن يظهره على يده من المعجزة ، يريد أنا القوي القادر على ما يبعد من الأوهام كقلب العصا حية ، الفاعل كل ما أفعله بحكمة وتدبير."^(٤٢٧)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما تشوفت النفس إلى تحقق الأمر تصريحاً ، قال معظماً له ، تمهيداً لما أراد سبحانه إظهاره على يده من المعجزات الباهرات : ﴿يَنُومِي إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ."^(٤٢٨)

لم يأت ابن عاشور هنا بمجديد ، فذكر قول سابقه مع تغيير في العبارات والأسلوب .

١٥ . قال تعالى : ﴿قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ

^(٤٢٦) التحرير والتنوير ٢٢٧/١٩ .

^(٤٢٧) التفسير الكبير ٥٤٥/٨ .

^(٤٢٨) نظم الدرر ٤١١/٥ .

شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾ النمل: ٤٠ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "والعدول عن الإضمار إلى الإظهار في قوله : ﴿فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾ دون أن يقول : فإنه غني كريم ، تأكيد للاعتراف بتمحض الفضل المستفاد من قوله : ﴿فَضِيلِ رَبِّي﴾" (٤٢٩)

وقال الرازي -رحمه الله- : "غني عن شكره لا يضره كفرانه ، كريم لا يقطع عنه نعمه بسبب إعراضه عن الشكر." (٤٣٠)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "﴿غَنِيٌّ﴾ أي : عن شكر ، لا يضره تركه شيئاً ، ﴿كَرِيمٌ﴾ يفعل معه بإدراار النعم عليه فعل من أظهر محاسنه وستر مساوئه ، ثم هو جدير بأن يقطع إحسانه ؛ إن استمر على إجرامه ، كما يفعل الغني بمن أصر على كفر إحسانه ؛ فإذا هو قد هلك." (٤٣١)

أجاد ابن عاشور هنا ، فذكر أن مناسبة التذليل بمذنب الوصفين بعد قوله ﴿رَبِّي﴾ ، مأخوذ من قوله : ﴿فَضِيلِ رَبِّي﴾ وذلك تأكيد للاعتراف بتمحض الفضل . في حين أن قول الرازي والبقاعي أقرب إلى بيان المعنى .

١٦ . قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ آخَاثُمْ مَّرْسَلًا أَنِ اعْبُدُوا

اللَّهِ فَإِذَا هُمْ فِي مَكَانٍ يَخْتَصِمُونَ﴾ النمل: ٤٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "هذا مثل ثالث ضربه الله لحال المشركين مع المؤمنين ، وجعله تسلية لرسوله ﷺ ؛ بأن له أسوة بالرسل والأنبياء من قبله .

(٤٢٩) التحرير والتنوير ٢٧٢/١٩ .

(٤٣٠) التفسير الكبير ٥٥٧/٨ .

(٤٣١) نظم الدرر ٤٢٧/٥ .

والانتقال من ذكر ملك سليمان وقصة ملكة سبأ ، إلى ذكر ثمود ورسولهم ، دون ذكر عاد لمناسبة جوار البلاد ، لأن ديار ثمود كانت على تخوم مملكة سليمان ، وكانت في طريق السائر من سبأ إلى فلسطين .

ألا ترى أنه أعقب ذكر ثمود بذكر قوم لوط ، وهم أدنى إلى بلاد فلسطين ، فكان سياق هذه القصص مناسباً لسياق السائر من بلاد اليمن إلى فلسطين ، ولما كان ما حلّ بالقوم أهمّ ذكراً في هذا المقام ، قدم المجرور على المفعول ، لأن المجرور هو محل العبرة ، وأما المفعول فهو محلّ التسلية ، والتسلية غرض تبعية.^{٤٣٢}

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أتم سبحانه هذه القصة المؤسسة على العلم المشيد بالحكمة ، المنبئة عن أن المدعوين فيها أطبقوا على الاستسلام للدخول في الإسلام ، مع أبالة^(٤٣٣) الملك ورياسة العز والقهر على يد غريب عنهم ، بعيد منهم ، أتبعها قصة انقسم أهلها مع الذل والفقر فريقين ، مع أن الداعي منهم ؛ لا يزول باتباعه شيء من العز عنهم ، مع ما فيها من الحكمة ، وإظهار دقيق العلم بإبطال المكر بعد طول الأناة والحلم ، فقال تعالى مفتحاً بحرف التوقع والتحقيق لمن ظن أن هذا شأن كل رسول مع من يدعوهم ، عاطفاً على ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ ٱلْكِتَٰبَ ٱلْحَكِيمَ ۚ ﴾ النمل: ١٥ ، ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُم صَٰلِحًا ۚ ﴾^(٤٣٤) .

الناسبتان مختلفتان ، فذكر ابن عاشور أنَّ المناسبة هي : الترتيب على المكان الأقرب فالأقرب ، وذكر البقاعي أنَّ المناسبة هي : ذكر الأحوال ، فلما ذكر أحوال الملك والعزة والقهر على يد غريب عنهم ، بعيد منهم ، فاطبقوا على الاستسلام ، ذكر حالاً يقابل حالهم من الذل والفقر ، والداعي لهم منهم ، ومع هذا انقسموا إلى فريقين .

(٤٣٢) التحرير والتنوير ٢٧٧/١٩ .

(١٣٣) بمعنى الحسن والحذاقة ، أي : حسن الملك والحذاقة فيه .[ينظر تهذيب اللغة لمحمد بن أحمد الأزهرى ٢٧٨/١٥ ؛ ولسان العرب لابن منظور ٤/١١] .

(١٣٤) نظم الدرر ٤٣١/٥ .

ويمكن الجمع فيقال المناسبة هي : ذكر قصة أخرى قريبة منهم في المكان ، بعيدة منهم في الأحوال .

١٧. قال تعالى : ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ

وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ النمل: ٥٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وتعقيب قصة ثمود بقصة قوم لوط ، جار على معتاد القرآن في ترتيب قصص هذه الأمم ، فإن قوم لوط كانوا متأخرين في الزمن عن ثمود .

وإنما الذي يستثير سؤالاً هنا ، هو الاختصار على قصة قوم لوط ، دون قصة عاد وقصة مدين ، وقد بينته آنفاً ؛ أنه لمناسبة مجاورة ديار قوم لوط لمملكة سليمان ، ووقوعها بين ديار ثمود وبين فلسطين ، وكانت ديارهم ممر قريش إلى بلاد الشام ، قال تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴾ الحجر: ٧٦ ، وقال : ﴿ وَلَنُكْرِلُنَّهُمْ مُّصْبِحِينَ ﴾ (١٧) ﴿ وَبِأَيِّ لِّفْلٍ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ الصافات: ١٣٧ - ١٣٨ . " (٤٣٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما فرغ من قصة القريب الذي دعا قومه فإذا هم قسمان ، بعد الغريب الذي لم يختلف عليه ممن دعاهم اثنان ، اتبعها بغريب لم يتبعه ممن دعاهم إنسان ، فقال دالاً على أنه له سبحانه الاختيار ، فتارة يجري الأمور على القياس ، وأخرى على خلاف الأساس الذي تقتضيه عقول الناس ، فقال : ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ " (٤٣٦)

المناسبة التي ذكرها ابن عاشور هنا أوضح مما ذكره البقاعي ، وقول البقاعي هنا ليس فيه ما يدل على قوة ما ذكر ، وكان ذلك بسبب حديثه عن مناسبات القصص

١٨ . قال تعالى : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾

وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿ النمل: ٦٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " لما أبطلت الآيات السابقة إلهية أصنام المشركين بالأدلة المتظاهرة ، فانقطع دابر عقيدة الإشراف ، نُفي عنان الإبطال إلى أثر من آثار الشرك ، وهو ادعاء علم الغيب بالكهانة وإخبار الجن ، كما كان يزعمه الكهان والعرافون وسدنة الأصنام ، ويؤمن بذلك المشركون . " (٤٣٧)

وقال الرازي - رحمه الله - : " اعلم أنه تعالى لما بين أنه المختص بالقدرة ، فكذلك بين أنه هو المختص بعلم الغيب ، وإذا ثبت ذلك ؛ ثبت أنه هو الإله المعبود ، لأن الإله هو الذي يصح منه مجازاة من يستحق الثواب على وجه لا يلتبس بأهل العقاب . " (٤٣٨)

وقال البقاعي - رحمه الله - : " ولما كانت مضمونات هذه البراهين متوقفة على علم الغيب ، لأنه لا يخرج الخبء باختراع الخلق ، وكشف الضر ، وإحكام التدبير إلا به ، لأنه لا قدرة أصلاً لمن لا علم له ، ولا تمام لقدرة من لا تمام لعلمه - كما مضى بيانه في طه - (٤٣٩) ، وطالبهم سبحانه آخر هذه البراهين ؛ بالبرهان على الشرك ، وكانوا ربما قالوا : سنأتي به ، أمر أن يعلموا أنه لا برهان لهم عليه ، بل البرهان قائم على خلافه ، فقال : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ ﴾ . " (٤٤٠)

مؤدى المناسبات هو أنه لا يعلم الغيب أحد إلا الله ، لكن كل واحد نظر إلى

(٤٣٧) التحرير والتنوير ١٩/٢٠ .

(٤٣٨) التفسير الكبير ٥٦٧/٨ .

(٤٣٩) ينظر نظم الدرر ١٠/٥ .

(٤٤٠) نظم الدرر ٤٤٤/٥ .

المعنى بغير نظر الآخر ، فابن عاشور يرى أن المناسبة هي : إبطال لأثر آخر من آثار الشرك ، وهو ادعاء علم الغيب بالكهانة وإخبار الجن .

ويرى الرازي أن المناسبة هي : بيان شيء آخر مما اختص الله سبحانه به ، وهو علم الغيب .

ويرى البقاعي أن المناسبة هي : بيان بأن مضمون البراهين المذكورة متوقفة على علم الغيب ، فلا يعلم الغيب إلا الله ، ولن يستطيعوا أن يبرهنوا على شركهم ، فلا برهان لهم به .

ويمكن الجمع فيقال : جاءت الآية لإبطال أثر من آثار الشرك ، ببيان أن علم الغيب مما اختصه الله به ، وهو متضمن في البراهين المذكورة .

١٩ . قال تعالى : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ النمل: ٦٩ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : والمناسبة هي الموعظة بحال المكذبين ، لأن إنكارهم البعث تكذيب للرسول وإجرام ، والوعيد بأن يصيبهم مثل ما أصابهم .^(٤٤١)

وقال الرازي -رحمه الله- بعد الحديث عن كمال القدرة وكمال العلم : "ثم إنه سبحانه لما كان قد بين الدلالة على هذين الأصلين ، ومن الظاهر أن كل من أحاط بمهما ، فقد عرف صحة الحشر والنشر ، ثبت أنهم أعرضوا عنها ولم يتأملوها ، وكان سبب ذلك الإعراض ؛ حب الدنيا وحب الرياسة والجاه ، وعدم الانقياد للغير ، لا جرم اقتصر على بيان أن الدنيا فانية زائلة فقال : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾" .^(٤٤٢)

(٤٤١) ينظر التحرير والتنوير ٢٠/٢٦ .

(٤٤٢) التفسير الكبير ٨/٥٦٩ .

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما لم يبق هذا الذي أقامه من دلائل القدرة على كل شيء عموماً ، وعلى البعث خصوصاً ، مقالاً يرد عن الغي إلا التهديد بالنكال ، وكان كلامهم هذا موجباً للنبي ﷺ من الغم والكرب ما لا يعلمه إلا الله تعالى ، قال سبحانه ملقناً له ، ومرشداً لهم ، في صورة التهديد : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : أيها المعاندون ، أو العمي الجاهلون . " (٤٤٣)

ما قاله ابن عاشور في ذكر المناسبة قريب مما قاله البقاعي ، وما ذكره البقاعي فيه شيء مما ذكره الرازي .

ويمكن الجمع فيقال المناسبة هي : بيان أن الدنيا فانية زائلة ، وفي ضمنها التهديد والوعيد .

٢٠ قال ته إلى : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا

يُعْلِنُونَ ﴾ النمل: ٧٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "موقع هذا موقع الاستئناف البياني ، لأن قوله : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ﴾ النمل: ٧٣ ، يثير سؤالاً في نفوس المؤمنين أن يقولوا : إن هؤلاء المكذبين قد أضمرنا المكر ، وأعلنوا الاستهزاء ، فحالمهم لا يقتضي إمهالهم؟ فيجيب بأن الذي أمهلهم مطلع على ما في صدورهم وما أعلنوه ، وأنه أمهلهم مع علمه بهم لحكمة يعلمها .

وفيه إشارة إلى أنهم يكونون أشياء للنبي ﷺ وللمؤمنين ، منها : أنهم يتربصون بهم الدوائر ، وأنهم تخامر نفوسهم خواطر إخراجه وإخراج المؤمنين ، وهذا الاستئناف لما كان ذا جهة من معنى وصف الله بإحاطة العلم ، عطفت جملته على جملة وصف الله بالفضل ، فحصل بالعطف غرض ثان مهم ، وحصل معنى الاستئناف البياني من مضمون

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان الإمهال قد يكون من الجهل بذنوب الأعداء ، قال نافعاً لذلك : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ ﴾ . " (٤٤٥)

ما ورد في ذكر المناسبة حسن ، وكلا القولين جميل ، وما ذكره ابن عاشور في المناسبة فيه من قول البقاعي .

٢١ . قال تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصِّلُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ النمل: ٧٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "إبطال لقول الذين كفروا : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ النمل: ٦٨ ، وله مناسبة بقوله : ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ النمل: ٧٥ ، فإن القرآن وحي من عند الله إلى رسوله محمد ﷺ ، فكل ما فيه فهو من آثار علم الله تعالى ، فإذا أراد الله تعليم المسلمين شيئاً مما يشتمل عليه القرآن ، فهو العلم الحق إذا بلغت الأفهام إلى إدراك المراد منه ، على حسب مراتب الدلالة التي أصولها في علم العربية ، وفي علم أصول الفقه...

...فموقع هذه الآية ؛ استكمال نواحي هدي القرآن للأمم ، فإن السورة افتتحت بأنه هدى وبشرى للمؤمنين ، وأن المشركين الذين لا يؤمنون بالآخرة يعمهون في ضلالهم ، فلم ينتفعوا بهديه ، فاستكملت هذه الآية ما جاء به من هدي بني إسرائيل ؛ لما بهم مما اختلفوا فيه. " (٤٤٦)

(٤٤٤) التحرير والتنوير ٢٨/٢٠ .

(٤٤٥) نظم الدرر ٤٤٨/٥ .

(٤٤٦) التحرير والتنوير ٣٠/٢٠ .

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه لما تمم الكلام في إثبات المبدأ والمعاد، ذكر بعد ذلك ما يتعلق بالنبوة ، ولما كانت العمدة الكبرى في إثبات نبوة محمد ﷺ هو القرآن ، لا جرم بين الله تعالى أولاً كونه معجزة." (٤٤٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - بعد الحديث عن الآية السابقة : "ثم دل على ذلك بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ أي : الآتي به هذا النبي الأمي ؛ الذي لم يعرف قبله علماً ولا خالط علماً ، ﴿يَقُصُّ﴾ أي : يتابع الإخبار ، ويتلو شيئاً فشيئاً ، على سبيل القطع الذي لا تردد فيه ، من غير زيادة ولا نقص ، ﴿عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي : الذي أخبرهم مضبوطة في كتبهم ، لا يعرف بعضها إلا قليل من حذاق أخبارهم ، ﴿أَكْثَرُ الَّذِي هُمْ﴾ أي : خاصة لكونه من خاص أخبارهم ، التي لا علم لغيرهم بها ، ﴿فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي : من أمر الدين وإن بالغوا في كتمه ، كقصة الزاني المحصن في إخفائهم أن حده الرحم ، وقصة عزيز والمسيح ، وإخراج النبي ﷺ ذلك من توراتهم ، فصح بتحقيقه على لسان من لم يلم بعلم قط ؛ أنه من عند الله ، وصح أن الله تعالى يعلم كل شيء ، إذ لا خصوصية لهذا دون غيره بالنسبة إلى علمه سبحانه." (٤٤٨)

ذكر ابن عاشور في حديثه عن المناسبة قول سابقه ، ولكن بأسلوبه ، وزاد عليهم أن الآية فيها استكمال هدي القرآن للأمم ، فكما هو هدى وبشرى للمؤمنين ، فهو كذلك يهدي بني إسرائيل لما يهم مما اختلفوا فيه .

٢٢ . قال تعالى : ﴿وَلِئِنَّهُمُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ النمل: ٧٧ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "هذا راجع إلى قوله في طالع السورة : ﴿هَدَىٰ

(٤٤٧) التفسير الكبير ٥٢٠/٨ .

(٤٤٨) نظم الدرر ٤٤٩/٥ .

وَيُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿النمل: ٢﴾ ، ذكر هنا لاستيعاب جهات هدي القرآن. " (٤٤٩)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما بان بهذا دليل علمه ، أتبعه دليل فضله وحلمه فقال : ﴿وَأَنَّهُ هَدَىٰ﴾" (٤٥٠)

الاختلاف في المناسبتين يسير ، والمعنى واحد ، فمن فضل الله أن جعل هذا القرآن هدىً ورحمةً ، وهذا من هدي القرآن .

٢٣ . قال تعالى : ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ

الْعَلِيمُ﴾ النمل: ٧٨ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "لما سبق ذكر المشركين بطعنهم في القرآن وتكذيبهم بوعيده ، وذكر بني إسرائيل بما يقتضي طعنهم فيه ؛ بأنه لمخالفة ما في كتبهم ، وذكر المؤمنين بأعظم اهتموا به ، وكان لهم رحمة فهم موقنون بما فيه ، تمحض الكلام عن خلاصة ؛ هي افتراق الناس في القرآن فريقين : فريق طاعن ، وفريق موقن ، فلا جرم اقتضى ذلك حدوث تدافع بين الفريقين ، وهو مما يثير في نفوس المؤمنين سؤالاً عن مدى هذا التدافع والتحالف بين الفريقين ، ومتى ينكشف الحق ، فجاء قوله : ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ﴾ استئنافاً بيانياً ، فيعلم أن القضاء يقتضي مختلفين ، وأن كلمة (بين) تقتضي متعددأ ، فأفاد أن الله يقضي بين المؤمنين بالقرآن والطاعنين فيه قضاء يبين الحق من المبطل ، وهذا تسلية للنبي ﷺ وللمؤمنين عن استبطائهم النصر ، فإن النبي أول المؤمنين ، وإنما تقلد المؤمنون ما أنبأهم به ، فالقضاء للمؤمنين ؛ قضاء له بادئ ذي بدء. " (٤٥١)

(٤٤٩) التحرير والتنوير ٣١/٢٠ .

(٤٥٠) نظم الدرر ٤٤٩/٥ .

(٤٥١) التحرير والتنوير ٣٢/٢٠ .

وقال الرازي -رحمه الله- : "والمراد أن القرآن وإن كان يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون ، لكن لا تكن أنت في قيدهم ، فإن ربك هو الذي يقضي بينهم ، أي : بين المصيب والمخطئ منهم ، وذلك كالزجر للكفار." (٤٥٢)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما ذكر دليل فضله ، أتبعه دليل عدله ، فقال مستأنفاً لجواب من ظن أن فضله دائم العموم على الفريقين : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ ﴾." (٤٥٣)

استفاد ابن عاشور في ذكر المناسبة هنا من البقاعي ، فذهب إلى ما ذهب إليه ، ولكن بشيءٍ من التوسع .

أما الرازي فذكر أن المناسبة زجر للكفار .

ويمكن الجمع فيقال : أن الآية استئناف بياني ؛ لبيان أن الله سيقضي بين الفريقين ، وفي ذلك تسلية للنبي ﷺ والمؤمنين ، وزجر للكافرين .

وعند النظر إلى قول الرازي : (بين المصيب والمخطئ منهم) نجد أن ضمير (منهم) يوجب قولين ، يكون في أحدهما مخالفة لقولي البقاعي وابن عاشور .

الأول : إن كان الضمير يعود على المسلمين وعلى بني إسرائيل ، فهذا موافق لهما .

الثانية : وإن كان الضمير يعود على المختلفين من بني إسرائيل ، فعلى هذا القول يكون مخالفاً لهما ، وهو بعيد عن الصواب ، فقد فصل بين المختلفين من بني إسرائيل ، وبين هذه الآية فريق آخر ، فيقتضي أن يكون هذا القضاء بين هذا الفريق المذكور قريباً في الآية السابقة وهم المؤمنون ، وبين الفريق الآخر وهم بنو إسرائيل .

٢٤ . قال تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ

(٤٥٢) التفسير الكبير ٥٢١/٨ .

(٤٥٣) نظم الدرر ٤٤٩/٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - بعد الحديث عن صدر الآية : "وبه يظهر حسن موقع الاسمين الجليلين في تذييله بقوله : ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ فإن العزيز لا يصانع ، والعليم لا يفوته الحق ، ويظهر حسن موقع التفریع بقوله : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ النمل: ٧٩ ."^(٤٥٤)

وقال الرازي - رحمه الله - : "﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ أي : القادر الذي لا يمنع ، ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بما يحكم فلا يكون إلا الحق ."^(٤٥٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "﴿ الْعَزِيزُ ﴾ فلا يرد له أمر ، ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ فلا يخفى عليه سر ولا جهر ، فلما ثبت له العلم والحكمة ، والعظمة والقدرة ، تسبب عن ذلك قوله : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ ."^(٤٥٦)

الأقوال المذكورة متقاربة في المعنى ، وما ذكره ابن عاشور أقرب إلى بيان مناسبة التذييل مما ذكره غيره ، وفي حديثه شيء مما ذكره البقاعي .

٢٥ . قال تعالى : ﴿ وَإِنَّا وَقَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ

تَكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ النمل: ٨٢ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "هذا انتقال إلى التذكير بالقيامة وما ادخر لهم من الوعيد ، فهذه الجملة معطوفة على الجمل قبلها ، عطف قصة على قصة ، ومناسبة

(٤٥٤) التحرير والتنوير ٣٣/٢٠ .

(٤٥٥) التفسير الكبير ٥٧١/٨ .

(٤٥٦) نظم الدرر ٤٤٩/٥ .

ذكرها ما تقدم من قوله : ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ ، إلى قوله : ﴿ عَنْ ضَلَّاتِهِمْ ﴾^(٤٥٧) .
النفل: ٨٠ - ٨١ ، والضمير عائد إلى الموتى والصم والعمي ، وهم المشركون.

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن الله تعالى بين بالدلائل القاهرة كمال القدرة
وكمال العلم ، ثم فرّع عليهما القول بإمكان الحشر ، ثم بين الوجه في كون القرآن
معجزاً ، ثم فرّع عليه نبوة محمد ﷺ ، ثم تكلم الآن في مقدمات قيام القيامة ، وإنما أخرج
تعالى الكلام في هذا الباب عن إثبات النبوة ، لما أن هذه الأشياء لا يمكن معرفتها إلا
بقول النبي الصادق ، وهذا هو النهاية في جودة الترتيب." ^(٤٥٨)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما فرغ من عظيم زجرهم بتسليته ﷺ في أمرهم ،
وختم بالإسلام ، عطف عليه ذكر ما يوعدون مما تقدم استعجالهم له ، استهزاء به ، وبدأ
منه بالدابة التي تميز المسلم من غيره ، فقال محققاً بأداة التحقيق : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ
عَلَيْهِمْ ﴾." ^(٤٥٩)

المناسبات المذكورة متقاربة في المعنى ، وهي تتحدث عن ذكر القيامة ومقدماتها ،
وكلّ لديه زيادة عن غيره .

فذكر ابن عاشور أن المناسبة : انتقال إلى التذكير بالقيامة ، وزاد عن الباقيين ذكر
مناسبة العطف ، وهو قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ ، إلى قوله : ﴿ عَنْ
ضَلَّاتِهِمْ ﴾ .

وذكر الرازي : أنه بعد الحديث عن الدلائل السابقة ، وذكر الحشر ، بدأ هنا
بذكر مقدمات قيام القيامة ، وزاد عن الباقيين سبب تأخر الكلام في هذا الباب .

وذكر البقاعي أن المناسبة : ذكر ما يوعدون مما تقدم ، وزاد عن الباقيين أن

^(٤٥٧) التحرير والتنوير ٣٨/٢٠ .

^(٤٥٨) التفسير الكبير ٥٧٢/٨ .

^(٤٥٩) نظم الدرر ٤٥١/٥ .

الحديث عن هذا بسبب استعجالهم ما يوعدون استهزاء به ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ النمل: ٧١ .

٢٦ . قال تعالى : ﴿وَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ

اللَّهِ الَّذِي أَنْقَضَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ النمل: ٨٨ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- بعد أن ذكر آراء المفسرين في الآية : "وليس في كلام المفسرين شفاء لبيان اختصاص هذه الآية ؛ بأن الرائي يحسب الجبال جامدة ، ولا بيان وجه تشبيه سيرها بسير السحاب ، ولا توجيه التذليل بقوله تعالى : ﴿صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَنْقَضَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ ، فلذلك كان لهذه الآية وضع دقيق ، ومعنى بالتأمل خليق .

فوضعها : أنها وقعت موقع الجملة المعترضة بين الحمل وبيانه من قوله : ﴿فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ ، إلى قوله : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعِ يَوْمِذٍ عَامِثُونَ﴾ النمل: ٨٧-٨٩ ، بأن يكون من تخلل دليل على دقيق صنع الله تعالى في أثناء الإنذار والوعيد ، إدماجاً وجمعاً بين استدعاء للنظر ، وبين الزواجر والنذر ، كما صنع في جملة ﴿الَّذِينَ يَرَوْنَ أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لِسَئِئَرٍ فِيهِ﴾ النمل: ٨٦ .

أو هي معطوفة على جملة ﴿الَّذِينَ يَرَوْنَ أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لِسَئِئَرٍ فِيهِ﴾ الآية ، وجملة ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ معترضة بينهما ، لمناسبة ما في الجملة المعطوف عليها من الإيماء إلى تمثيل الحياة بعد الموت ، ولكن هذا استدعاء لأهل العلم والحكمة ؛ لتوجه أنظارهم إلى ما في هذا الكون من دقائق الحكمة وبديع الصنعة .

وهذا من العلم الذي أودع في القرآن ليكون معجزة من الجانِب العلمي يدركها أهل العلم ، كما كان معجزة للبلغاء من جانبهِ النظمي ، كما قدمناه في الجهة الثانية من

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن هذا هو العلامة الثالثة لقيام القيامة ، وهي تسيير الجبال. "٤٦١"

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما ذكر دخورهم"٤٦٢" ، تلاه بدخور ما هو أعظم منهم خلقاً ، وأهول أمراً ، فقال : عاطفاً على ناصب الطرف مما تقديره : كانت أمور محولة ، معبراً بالمضارع لأن ذلك وإن شارك الفزع في التحقق ؛ قد فارقه في الحدوث والتحدد شيئاً فشيئاً : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ ﴾. "٤٦٣"

ما ذكره ابن عاشور من الحديث عن آراء العلماء في الآية ، وتلاه ببيان قوله شيء جميل ، وهو مع ذلك لم يتحدث عن كل جوانب الآية ، ولعل ذلك راجع إلى الاختلاف في مرجع العطف .

والأولى هنا أن تذكر كل الأقوال في المناسبات ولا يهمل منها شيء فيقال : إن كانت الآية معطوفة ففيها من المناسبات ما يلي :

أولاً : أن الآية معطوفة على قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ ﴾ ٨٢ ، فهي علامة من علامات يوم القيامة كما ذكر الرازي .

ثانياً : أو هي معطوفة على قوله تعالى : ﴿ وَكُلُّ أَتَوُّةٍ ذَخِيرَةٍ ﴾ ٨٧ ، فهي بيان على قدرة الله حتى أن الجبال العظيمة تأتيه ذليلة يوم القيامة ، وهذا كما ذكر البقاعي .

ثالثاً : أو هي معطوفة على قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لِسِكتُنَا ﴾

"٤٦٠" التحرير والتتوير ٤٨/٢٠ .

"٤٦١" التفسير الكبير ٥٧٤/٨ .

"٤٦٢" داخريين : صاغرين أذلاء ، يقال أذخرته فذخر ، أي : أذلته فذل . [ينظر المفردات في غريب القرآن . ب الف . رآن للراغب الأصفهاني ص ١٦٦ ؛ والتبيان في تفسير غريب القرآن لأحمد بن محمد الهائم المصري ص ٣٢٥] .

"٤٦٣" نظم الدرر ٤٥٥/٥ .

فِيهِ ﴿٨٦﴾ ، فهي علامة من علامات صنع الله وإتقانه في صناعة الأشياء ، وهو استدعاء للحث والتأمل ، وهذا كما ذكر ابن عاشور .

وإن كانت الآية جملة معترضة بين الجمل ، فالمناسبة كما ذكر ابن عاشور ، تخلل دليل على دقيق صنع الله تعالى في أثناء الإنذار والوعيد ، إدماجاً وجمعاً بين استدعاء للنظر، وبين الزواجر والنذر .

وهنا ، فالاختلاف المذكور ليس اختلاف تضاد بل فيه تنوع ، فما ذكره ابن عاشور حمله على ما هو واقع في الدنيا ، وما ذكره الرازي والباقى فهو واقع في الآخرة . وجميع ما ذكر من المناسبات في هذه الآية صحيح من حيث ما ذهب إليه قائلها . ويلاحظ على قول البقاعي : "تلاه بدخور ما هو أعظم منهم خلقاً" ، أنه ليس العجيب أن تأتى يوم القيامة ذليلة ، وإنما العجب في عظيم خلق الله لها في الدنيا ، وفي جعلها يوم القيامة كالعهن المنفوش على عظم خلقها .

٢٧ . قال تعالى : ﴿ وَزَيَّ الْجِبَالَ تَحْسِبَهَا جِبَالًا وَهِيَ تَمْرٌ مَرَّ السَّعَابِ صَنَّ

اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ النمل: ٨٨ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "وجملة ﴿ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ تذييل ، أو اعتراض في آخر الكلام ، للتذكير والوعظ والتحذير عقب قوله : ﴿ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ، لأن إتقان الصنع أثر من آثار سعة العلم ، فالذي بعلمه أنقن كل شيء ؛ هو خير مما يفعل الخلق ، فليحذروا أن يخالفوا عن أمره." (٤٦٤)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما ثبت هذا على هذا الوجه المتقن ، والنظام الأمكن ، أنتج قطعاً قوله : ﴿ إِنَّهُ ﴾ أي : الذي أحكم هذه الأمور كلها ﴿ خَيْرٌ بِمَا

تَفْعَلُونَ ﴿٤٦٥﴾ أي : لأن الإتيان نتيجة القدرة ، وهي نتيجة العلم ، فمن لم يكن شامل العلم ، لم يكن تام القدرة. "٤٦٥"

حديث ابن عاشور عن التذيل بلفظ الخبير ؛ أبين وأدق من قول البقاعي ، والله أعلم .

المبحث الثاني : سورة الفجر

د. ، ومطلبان

المطلب الأول : أغراض السورة

المطلب الثاني : مناسبات الايات

ملہ

- ا. هـ. ال. م. م. سورة : القصص، وقيل تسمى أيضاً سورة موسى ﷺ لاشتمالها على قصته فقط ؛ من حين ولد إلى أن أمه . ملك الله تعالى فرعون ، وخُسف بقارون^(٤٦٦).
- ذ. د. هـ. م. م. م. م. مكية ، وقال ابن عباس و قتادة : إلا آية نزلت بين مكة والمدينة ، وقيل بالبحفة^(٤٦٧) في وقت هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة ، وهـ . ي قوله ﷻ : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيَّ مَعَارِ ﴾ القصص: ٨٥ ، وقال مقاتل فيها من المدني ﴿ الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلِكَنْبَ ﴾ القصص: ٥٢ إلى قـ . وله : ﴿ لَا تَبْنِي الْجَنَاهِلِينَ ﴾ القصص: ٥٥ .^(٤٦٨)
- تقريبها في المصحف : الثامنة والعشرون .
- حدد آي. ا. م. م. l . ثمان وثمانون آية لا اختلاف فيها^(٤٦٩).
- نظيرها في ال. محدّد : سورة ص .

(^{١٦٦}) ينظر تفسير السراج المنير للخطيب الشيريني ٧٤/٣ .

(١٦٧) الجحفة بالضم ثم السكون ، كانت قرية كبيرة ذات منبر على طريق المدينة من مكة ، تبعد عن مكة بمائة وستين كيلاً تقريباً ، وهي ميقات أهل مصر والشام ، إن لم يمتروا على المدينة ، سميت بالجحفة : لأن السيل احتحفها وحمل أهلها في بعض الأعوام ، وهي الآن خراب . [ينظر معجم ما استتبعه لعمدة البكر . ري ٣٦٧/١ ؛ معجم البلدان لياقوت الحموي ١/١١١] .

(^{٤٦٨}) ينظر تفسير القرطبي ٢٤٧/١٣ .

(٦٩) ينظر البيان في عد أي القرآن للداني ص ٢٠١ .

٤٠. راض س . سورة الق . ص ١٨

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "اشتملت هذه السورة على التنويه بشأن القرآن ، والتعريض بأن بلغاء المشركين عاجزون عن الإتيان بسورة مثله ، وعلى تفصيل ما أجمل في سورة الشعراء ؛ من قول فرعون لموسى : ﴿ قَالَ أَلَمْ تُزَكِّكْ فِينَا وَلِيدًا ﴾ الشعراء: ١٨ ، إلى قوله : ﴿ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ الشعراء: ١٩ ، ففصلت سورة القصص كيف كانت تربية موسى في آل فرعون .

وبين فيها سبب زوال مُلْك فرعون .

وفيه تفصيل ما أجمل في سورة النمل من قوله : ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ﴾ النمل: ٧ ، ففصلت سورة القصص كيف سار موسى وأهله ، وأين آنس النار ، ووصف المكان الذي نودي فيه بالوحي ، إلى أن ذكّرت دعوة موسى فرعون ، فكانت هذه السورة أوعب لأحوال نشأة موسى إلى وقت إبلاغه الدعوة ، ثم أجملت ما بعد ذلك، لأن تفصيله في سورة الأعراف وفي سورة الشعراء ، والمقصود من التفصيل ما يتضمنه من زيادة المواعظ والعبر .

وإذ قد كان سوق تلك القصة إنما هو للبرة والموعظة ؛ ليعلم المشركون سنة الله في بعثة الرسل ، ومعاملته الأمم المكذبة لرسُلها .

وتحدى المشركين بعلم النبي ﷺ بذلك ، وهو أُمي لم يقرأ ولم يكتب ، ولا خالط أهل الكتاب ، ذُيِّل الله ذلك بتنبية المشركين إليه ، وتحذيرهم من سوء عاقبة الشرك ، وأنذرهم إنذاراً بليغاً .

وفند قولهم : ﴿ لَوْلَا أَوْفَى مِثْلَ مَا أُوفِيَ مُوسَى ﴾ القصص: ٤٨ ؛ من الخوارق ؛ كقلب العصا حية ، ثم انتقاضهم في قولهم إذ كذبوا موسى أيضاً .

وتجدهم بإعجاز القرآن ، وهديه مع هدي التوراة .

وأبطل معاذيرهم ثم أنذرهم بما حل بالأمم المكذبة رسل الله .

وساق لهم أدلة على وحدانية الله تعالى ، وفيها كلها نعم عليهم ، وذكرهم بما سيحل بهم يوم الجزاء .

وأنهى عليهم في اعتزازهم على المسلمين بقوتهم ، ونعمتهم ، وما لهم ، بأن ذلك متاع الدنيا ، وأن ما ادخر للمسلمين عند الله خير وأبقى .

وأعقبه بضرب المثل لهم ؛ بحال قارون في قوم موسى ، وتخلص من ذلك إلى التذكير ؛ بأن أمثال أولئك لا يحظون بنعيم الآخرة ، وأن العاقبة للمتقين .

وتخلل ذلك إيماء إلى اقتراب مهاجرة المسلمين إلى المدينة ، وإيماء إلى أن الله مظهرهم على المشركين بقوله : ﴿ وَفُرِيدَ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِيكِ اسْتَضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ القصص: ٥ ، الآية .

وختم الكلام بتسليية الرسول ﷺ وتثبيتته ، ووعدته بأنه يجعل بلده في قبضته ، ويمكنه من نواصي الضالين ، وَيَقْرُبُ عِنْدِي أَنْ يَكُونَ الْمُسْلِمُونَ وَدُّوا أَنْ تَفْصَلَ لَهُمْ قِصَّةُ رِسَالَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فكان المقصود انتفاعهم بما في تفاصيله من معرفة نافعة لهم ؛ تنظيراً لحالهم وحال أعدائهم ، فالمقصود ابتداءً هم المسلمون ، ولذلك قال تعالى في أولها : ﴿ نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ القصص: ٣ ، أي : للمؤمنين. " (٤٧)

٢٨. قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا

يَسْتَضِعُّ مِنْهُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَذِخِّرُهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾

القصص: ٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وهذه الجملة وما عطف عليها بيان لجملة

﴿ نَتَلَوْا ﴾ ، أو بيان لـ ﴿ نَبَأَ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ ﴾ ، فقدم له الإجمال للدلالة على أنه نبأ له شأن عظيم ، وخطر بما فيه من شتى العبر ، وافتتاحها بحرف التوكيد للاهتمام بالخبر .

وابتدأت القصة بذكر أسبابها لتكون عبرة للمؤمنين ، يتخذون منها سنتاً يعلمون بما علل الأشياء ومعلولاتها ، ويسيرون في شؤونهم على طرائقها ، فلولاً تجبر فرعون - وهو من قبيل الخلال - ما حل به وبقومه الاستئصال ، ولما خرج بنو إسرائيل من ذل العبودية ، وهذا مصداق المثل : مصائب قوم عند قوم فوائد ، وقوله تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ البقرة: ٢١٦ .^(٤٧١)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولمّا كان كأنه قيل : ما هذا المقصود من هذا

النبأ؟ قال : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ .^(٤٧٢)

قول ابن عاشور هنا قول حسن ، والمناسبة التي ذكرها في جعل هذه الآية بدء القصة مناسبة جميلة ، وكان قول البقاعي هو الدافع لذكرها على هذا النحو .

^(٤٧١) التحرير والتوير ٦٦/٢٠ .

^(٤٧٢) نظم الدرر ٤٦٣/٥ .

٢٩. قال تعالى : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ

وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً وَجَعَلْنَاهُمْ الْوَرِثَةَ ﴾ القصص: ٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "عطفت جملة ﴿ وَنُرِيدُ ﴾ على جملة ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ؛ لمناسبة ما في تلك الجملة من نبأ تذيبح الأبناء واستحياء النساء ، فذلك من علو فرعون في الأرض ، وهو بيان لنبا موسى وفرعون ، فإن إرادة الله الخير بالذين استضعفهم فرعون ؛ من تمام نبا موسى وفرعون ، وهو موقع عبرة عظيمة من عبر هذه القصة." (٤٧٣)

وقال الرازي -رحمه الله- : "جملة معطوفة على قوله : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ، لأنها نظيرة تلك في وقوعها تفسيراً لنبا موسى عليه السلام وفرعون ، واقتصاصاً له." (٤٧٤)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان التقدير كما أرشد إليه السياق لمن يسأل عن سبب فعله هذا العجيب ؛ يريد بذلك زعم دوام ملكه ، بأن لا يسلبه إياه واحد منهم، أخبره بعض علمائه أنه يغلبه عليه ، ويستنقذ شعبه من العبودية ، عطف عليه قوله يحكي تلك الحال الماضية : ﴿ وَنُرِيدُ ﴾ ، أو هي حالية ، أي : يستضعفهم ، والحال أنا نريد في المستقبل أن نقويهم." (٤٧٥)

الأقوال في ذكر المناسبة متفقة على معنى واحد وهي : أن الآية تحكي وتفسر شيئاً مما في الآية الماضية ، وما ذكره الرازي من قوله "واقتصاصاً له" قول جيد وزيادة حسنة .

(٤٧٣) التحرير والتنوير ٧٠/٢٠ .

(٤٧٤) التفسير الكبير ٥٧٨/٨ .

(٤٧٥) نظم الدرر ٤٦٤/٢٠ .

٣٠. قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَايَتَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ القصص: ١٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "هذا اعتراض بين أجزاء القصة المرتبة على حسب ظهورها في الخارج ، وهذا الاعتراض نشأ عن جملة ﴿ وَتَعَلَّمَ آتَ وَعَدَ اللَّهُ حَقَّ ﴾ القصص: ١٣ ، فإن وعد الله لها قد حكى في قوله تعالى : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ القصص: ٧ ، فلما انتهى إلى حكاية رده إلى أمه بقوله : ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا ﴾ القصص: ١٣ ؛ إلى آخره ، كمل ما فيه وفاء وعد الله إياها بهذا الاستطراد في قوله : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَايَتَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾" (٤٧٦)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما استقر الحال على هذا المنوال ، علم أنه ليس بعده إلا الخير والإقبال ، والعز بتبني فرعون له ، والجلال ، فترك ما بينه وبين السن الصالح للإرسال ، وقال مخبراً عما بعد ذلك من الأحوال : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ﴾" (٤٧٧)

ما قاله ابن عاشور في المناسبة أفضل مما ذكره البقاعي ، وإن كان حاصل قولهما هو : الحديث عن النبوة ، ويأتي حسن المناسبة فيما ذكره ابن عاشور من حسن ربطه للآية .

٣١. قال تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ

هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ القصص: ١٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "وجملة ﴿إِنَّكُمْ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ تعليل لجملة ﴿فَغَفَرَ لَكُمْ﴾ ، علل المغفرة له بأنه شديد الغفران ورحيم بعباده ، مع تأكيد ذلك بصيغة القصر ، إيماء إلى أن ما جاء به هو من ظلم نفسه ، وما حفه من الأمور التي ذكرناها." (٤٧٨)

وقال البقاعي - رحمه الله - بعد الحديث عن قوله : ﴿فَغَفَرَ لَكُمْ﴾ : "ثم علل ذلك بقوله مشيراً إلى أن صفة غيره عدم بالنسبة إلى صفته مؤكداً لذلك : ﴿إِنَّكُمْ هُوَ﴾ أي : وحده ، ﴿الْغَفُورُ﴾ أي : البالغ في صفة الستر لكل من يريد ، ﴿الرَّحِيمُ﴾ أي : العظيم الرحمة بالإحسان بالتوفيق إلى الأفعال المرضية لمقام الإلهية ، ولأجل أن هذه صفته ، رده إلى فرعون وقومه حين أرسله إليهم ، فلم يقدرُوا على مواخذته بذلك بقصاص ولا غيره ، بعد أن نجاه منهم قبل الرسالة على غير قياس." (٤٧٩)

في ذكر المناسبة هنا لم يأت ابن عاشور بمجديد ، فهو قد تبع البقاعي في هذا ، وما ذكره البقاعي أوسع وأحسن ، وذلك بما ذكره بعد قوله : "ولأجل أن هذه صفته".

٣٢. قال تعالى : ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً

لِلْمُجْرِمِينَ﴾ القصص: ١٧ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "إعادة ﴿قَالَ﴾ أفاد تأكيداً لفعل ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ القصص: ١٦ ، أعيد القول للتنبيه على اتصال كلام موسى عليه السلام ، حيث وقع الفصل بينه بجملتي ﴿فَغَفَرَ لَكُمْ إِنَّكُمْ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ القصص: ١٦ ، ونظم الكلام : قال رب إنني ظلمت نفسي فاغفر لي ، رب بما أنعمت فلن أكون ظهيراً

(٤٧٨) التحرير والتوير ٩٢/٢٠ .

(٤٧٩) نظم الدرر ٤٧٢/٥ .

للمجرمين ، وليس قوله : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ ﴾ مستأنفاً عن قوله : ﴿ فَغَفَرَ لَهُ ﴾ ، لأن موسى لم يعلم أن الله غفر له ، إذ لم يكن يوحى إليه يومئذ. ^(٤٨٠)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أنعم عليه -سبحانه- بالإجابة إلى سؤله ، تشوف السامع إلى شكره عليها فأجيب بقوله : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ ﴾. ^(٤٨١)

الذي يفهم من قول البقاعي أن الآية مستأنفة عن قوله : ﴿ فَغَفَرَ لَهُ ﴾ ، وهذا عكس ما ذهب إليه ابن عاشور .

والذي يفهم من موقع الآية في ذكر القصة حسب ترتيبها في السورة أن قول موسى ^{عليه السلام} : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ ﴾ كان قبل مبعثه ، وعلى هذا يكون قول ابن عاشور أصح من قول البقاعي .

ويجوز أن يكون ما ذهب إليه البقاعي صحيحاً ، وذلك أنه بعد أن بُئى موسى ^{عليه السلام} ، أخبره الله بالمغفرة ، فقال موسى ^{عليه السلام} : ﴿ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ ، وعلى هذا يكون قوله تعالى : ﴿ فَغَفَرَ لَهُ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ جملة معترضة بين أجزاء القصة قبل مبعثه .

٣٣ . قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ القصص: ٤٣ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "المقصود من الآيات السابقة ابتداءً من قوله :

(^{٤٨٠}) التحرير والتنوير ٩٢/٢٠ .

(^{٤٨١}) نظم الدرر ٤٧٢/٥ .

﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ ﴾ القصص: ٣٠ ؛ إلى هنا : الاعتبار بعاقبة المكذبين القائلين :

﴿ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ القصص: ٣٦ ، ليقاس النظر على النظر ،

فقد كان المشركون يقولون مثل ذلك ، يريدون إفحام الرسول ﷺ ، بأنه لو كان الله أرسله حقاً ؛ لكان أرسل إلى الأجيال من قبله ، ولما كان الله يترك الأجيال التي قبلهم

بدون رسالة رسول ، ثم يرسل إلى الجيل الأخير ، فكان قوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى

الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى ﴾ إتماماً لتنظير رسالة محمد ﷺ برسالة

موسى عليه السلام ، في أنها جاءت بعد فترة طويلة لا رسالة فيها ، مع الإشارة إلى أن سبق

إرسال الرسل إلى الأمم شيء واقع بشهادة التواتر ، وأنه قد ترتب على تكذيب الأمم

رسلمهم إهلاك القرون الأولى ، فلم يكن ذلك موجباً لاستمرار إرسال الرسل متعاقبين ،

بل كانوا يجيئون في أزمنة متفرقة ، فإذا كان المشركون يحاولون بقولهم : ﴿ وَمَا سَمِعْنَا

بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ القصص: ٣٦ ؛ إبطال رسالة محمد ﷺ ، بعله تأخر زماخا

سفسطة^(٤٨٢) ووهماً ، فإن دليلهم مقدوح فيه بقادح القلب ؛ بأن الرسل قد جاءوا إلى

الأمم من قبل ، ثم جاء موسى بعد فترة من الرسل ، وقد كان المشركون لما بهرمهم أمر

الإسلام؛ لاذوا باليهود يسترشدونهم في طرق المجادلة الدينية ، فكان المشركون يخلطون ما

يلقنهم اليهود من المغالطات ؛ بما استقر في نفوسهم من تضليل أئمة الشرك ، فيأتون

بكلام يلعن بعضه بعضاً ، فمرة يقولون : ﴿ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾

القصص: ٣٦ ، وهو من مجادلات الأميين ، ومرة يقولون : ﴿ لَوْلَا أَوْفَى مِثْلَ مَا أَوْفَى

مُوسَى ﴾ القصص: ٤٨ ، وهو من تلقين اليهود ، ومرة يقولون : ﴿ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّنْ

شَيْءٍ ﴾ الأنعام: ٩١ ، فكان القرآن يدمغ باطلهم بحجة الحق بإلزامهم تناقض مقالاتهم ،

وهذه الآية من ذلك ، فهي حجة بتنظير رسالة محمد برسالة موسى -عليهما الصلاة

(٤٨٢) كلمة أصلها يوناني ، والمراد منها الوهيات والمغالطات الكاذبة ، التي قد تكون شبيهة بالحق وليست بحق .

[ينظر للمعجم الوسيط لمجموعة من المحققين ٤٣٣/١ ؛ والتعريفات لعلي بن محمد الجرجاني ص ٢٨٦] .

والسلام-، والمقصود منها ذكر القرون الأولى." (٤٨٣)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما وعد سبحانه بإمامة بني إسرائيل ، وقص القصص حتى ختم بإمامة آل فرعون في الدعاء إلى النار ؛ إعلاماً بأن ما كانوا عليه تجب بجانبه ، ومنابدته ، ومباعدته ، وكان من المعلوم أنه لا بد لكل إمامة من دعامة ، تشوقت النفس إلى أساس إمامة بني إسرائيل ؛ التي يجب العكوف في ذلك الزمان عليها ، والتمسك بها ، والمبادرة إليها ، فأخير -سبحانه- عن ذلك مقسماً عليه مع الافتتاح بحرف التوقع ، لأن العرب وإن كانوا مصدقين لما وقع من المنة على بني إسرائيل ؛ بإنقاذهم من يد فرعون ، وتمكينهم بعده ، وإنزال الكتاب عليهم ، فحالمهم بإنكار التمكين لأهل الإسلام والتكذيب بكتابهم ؛ حال المكذب بأمر بني إسرائيل ، لأنه لا فرق بين نبي ونبي ، وكتاب وكتاب ، وناس وناس ، لأن رب الكل واحد فقال : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ۖ ﴾." (٤٨٤)

استفاد ابن عاشور في ذكره للمناسبة مما قاله البقاعي ، ولكن بشيء من التوسع ، وبالجملة فالقولان بينهما تشابه وتداخل ، وما ذكره البقاعي في ربط الآية أفضل مما ذكره ابن عاشور .

وذكرت هنا قول ابن عاشور بطوله لما له تعلق فيما سيأتي .

٣٤ . قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْفَرْقِ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ

وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ القصص: ٤٤ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "لما بطلت شبهتهم التي حاولوا بها إحالة رسالة محمد ﷺ ، نُقل الكلام إلى إثبات رسالته بالحجة الدامغة ، وذلك بما أعلمه الله به من

(٤٨٣) التحرير والتوير ١٢٧/٢٠ .

(٤٨٤) نظم الدرر ٤٩٣/٥ .

أخبار رسالة موسى ﷺ مما لا قبل له بعلمه ، لولا أن ذلك وحي إليه من الله تعالى ، فهذا تخلص من الاعتبار بدلالة الالتزام في قصة موسى ، إلى الصريح من إثبات نبوة محمد ﷺ .

وحيء في الاستدلال بطريقة المذهب الكلامي ، حيث بُني الاستدلال على انتفاء كون النبي ﷺ موجوداً في المكان الذي قضى الله فيه أمر الوحي إلى موسى ، لينتقل منه إلى أن مثله ما كان يعمل ذلك إلا عن مشاهدة ، لأن طريق العلم بغير المشاهدة له مفقود منه ومن قومه ؛ إذ لم يكونوا أهل معرفة بأخبار الرسل كما كان أهل الكتاب ، فلما انتفى طريق العلم المتعارف لأمثاله ، تعين أن طريق علمه هو إخبار الله تعالى إياه بخبر موسى. " (٤٨٥)

وقال الرازي -رحمه الله- : "اعلم أن هذا تنبيه على المعجز ، كأنه قال إن في إخبارك عن هذه الأشياء من غير حضور ، ولا مشاهدة ، ولا تعلم من أهله ، دلالة ظاهرة على نبوتك كما قال : ﴿ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴾ طه: ١٣٣. " (٤٨٦)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "لما بين سبحانه في هذه السورة من غرائب أمر موسى ﷺ وخفي أحواله ما بين ، وكانت هذه الأخبار لا يقدر أهل الكتاب على إنكارها نوعاً من الإنكار ، وكان من المشهور أي اشتهاه ؛ أن النبي ﷺ لم يعرفها ولا سواها من غير الواحد القهار ، أشار إلى ذلك سبحانه بقوله حالاً من ضمير ﴿ مَا آتَيْنَا ﴾ : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾. " (٤٨٧)

الأقوال في المناسبات متفقة ، وقد استفاد ابن عاشور في ذكر المناسبة من سابقه ، غير أنه ذكر زيادة جميلة في كيفية الاستدلال بنبوة محمد ﷺ .

(٤٨٥) التحرير والتنوير ١٢٩/٢٠ .

(٤٨٦) التفسير الكبير ٦٠٣/٨ .

(٤٨٧) نظم الدرر ٤٩٤/٥ .

٣٥. قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلِكُنَّابَ مِن قَبْلِهِ هُم بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾

القصص: ٥٢ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "لما أفهم قوله : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَنْذَكُرُونَ ﴾ ، أنهم لم يفعلوا ولم يكونوا عند رجاء الراحي ، عقب ذلك بمذه الجملة المستأنفة استئنافاً بيانياً ، لأنها جواب لسؤال من يسأل هل تذكر غيرهم بالقرآن ، أو استوى الناس في عدم التذكر به ، فأجيب بأن الذين أوتوا الكتاب من قبل نزول القرآن يؤمنون به إيماناً ثابتاً." (٤٨٨)

وقال الرازي -رحمه الله- : "ثم إنه تعالى لما أقام الدلالة على النبوة أكد ذلك بأن

قال : ﴿ الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلِكُنَّابَ مِن قَبْلِهِ ﴾ أي : من قبل القرآن أسلموا بمحمد ، فمن لا يعرف الكتب أولى بذلك." (٤٨٩)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما كان من التذكر ما دل عليه مجرد العقل ، ومنه ما انضم إليه مع ذلك النقل ، وكان صاحب هذا القسم أجدر بأن يتبصر ، وكان كأنه قيل : هل تذكروا؟ قيل : نعم ، أهل الكتاب الذين هم أهل حقاً ؛ تذكروا حقاً ، وذلك معنى قوله : ﴿ الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلِكُنَّابَ مِن قَبْلِهِ هُم بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ ...

... ﴿ مِن قَبْلِهِ ﴾ أي : القرآن ، ﴿ هُم ﴾ أي : خاصة ، ﴿ بِهِ ﴾ أي : القرآن" (٤٩٠)

ذهب ابن عاشور في ذكر المناسبة إلى ما ذهب إليه البقاعي ، ولم يأت بجديد ، وهما بذلك قد خالفا قول الرازي في تعيين مراد عود ضمير (به).

فذكر البقاعي وابن عاشور : أنه الإيمان بالقرآن ، وهذا أقوى مما ذكره الرازي :

(٤٨٨) التحرير والتوير ١٤٣/٢٠ .

(٤٨٩) التفسير الكبير ٦٠٧/٨ .

(٤٩٠) نظم الدرر ٤٩٩/٥ .

بأنه الإيمان بالنبي ﷺ ، وذلك لأن الآية السابقة والآية اللاحقة كانتا في الحديث عن القرآن ، وقد ذكر الرازي نفسه عند الآية السابقة على أحد الوجهين : أن المراد به القرآن^(٤٩١)، فناسب أن يكون الضمير عائداً إلى القرآن لا على النبي ﷺ وتوحيد مرجع الضمير في السياق أولى من تفريقه .

وعلى كل فالذي آمن بالقرآن حتماً سيؤمن بمن جاء به ، والعكس صحيح ، وإلا كيف يؤمن عاقل بالمسبب دون مسببه .

ثم إنه قد دل كلام الرازي على أن الذين أوتوا الكتاب من قبل القرآن (أسلموا بمحمد ، فمن لا يعرف الكتب أولى بذلك) ، وهذا في الحقيقة مخالف للواقع ، فالذي يعرف الشيء أولى بالإيمان به من الذي لا يعرفه ، وقد ألمح البقاعي إلى هذا .

٣٦ . قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ القصص: ٥٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "لما ذكر معاذير المشركين وكفرهم بالقرآن ، وأعلم رسوله أنهم يتبعون أهواءهم ، وأنهم مجردون عن هدى الله ، ثم أثنى على فريق من أهل الكتاب أنهم يؤمنون بالقرآن ، وكان ذلك يحزن النبي ﷺ ؛ أن يعرض قريش وهم أنخص الناس به عن دعوته ، أقبل الله على خطاب نبيه ﷺ ؛ بما يسلي نفسه ويزيل كرده، بأن ذكره بأن الهدى بيد الله ، وهو كناية عن الأمر بالتفويض في ذلك إلى الله تعالى .

والجملة استئناف ابتدائي." (٤٩٢)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان من المعلوم أن نفس النبي ﷺ لما جبلت

(٤٩١) ذكر أن المراد أحد وجهين ، الوجه المذكور سابقاً ، والثاني أخبار الأنبياء ، وأخبار الكفرة في كيفية = إهلاكهم . [ينظر التفسير الكبير ٦٠٧/٨] .

(٤٩٢) التحرير والتنوير ١٤٧/٢٠ .

عليه من الخير والمحبة لنفع جميع العباد ، لا سيما العرب ، لقرهم منه ﷺ ، لاسيما أقرهم منه صلة للرحم ، تتأثر بسبق أهل الكتاب لقومه ، وكان ربما ظن ظان أن عدم هدايتهم لتقصير في دعائه ، أو إرادته لذلك ، وأنه لو أراد هدايتهم وأحبها ، وعلق همته العلية بما لاهتدوا ، أجيب عن هذا بقوله تعالى في سياق التأكيد ؛ إظهاراً لصفة القدرة والكبرياء والعظمة : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ .^(٤٩٣)

اختلف ابن عاشور في ذكره للمناسبة عن البقاعي ، فذكر أن المناسبة هي : تسليية النبي ﷺ .

وذكر البقاعي أن المناسبة هي : الرد على من ظن أن عدم هداية قومه كان لتقصير حاصل من النبي ﷺ .

ويمكن الجمع فيقال المناسبة هي : رد الظنون الآثمة في حق النبي ﷺ ، وتسليية له .

٣٧ . قال تعالى : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ قَبْلِكَ بَطَرَتْ مَعِشَتَهُمَا فَبَلَغَ مَسْكَنُهُمْ لَا يَنْصُرُهُمْ فِي عَذَابِهِ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴾ القصص: ٥٨ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عطف على جملة ﴿ أَوْلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا مَأْمُونًا ﴾ القصص: ٥٧ ، باعتبار ما تضمنته من الإنكار والتوبيخ ، فإن ذلك يقتضي التعرض للانتقام ؛ شأن الأمم التي كفرت بنعم الله ، فهو تخويف لقريش من سوء عاقبة أقوام كانوا في مثل حالهم من الأمن والرزق ، فغمطوا النعمة وقابلوها بالبطر ."^(٤٩٤)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن هذا هو الجواب الثاني عن تلك الشبهة^(٤٩٥) ،

^(٤٩٣) نظم الدرر ٥٠١/٥ .

^(٤٩٤) التحرير والتنوير ١٥٠/٢٠ .

^(٤٩٥) أي : قولهم : ﴿ وَقَالُوا إِنَّا نَبِيعُ الْمَلَكِ الَّذِي نَنْخُطِفُ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ القصص: ٥٧ .

وذلك لأنه تعالى لما بين لأهل مكة ما خصوا به من النعم ، أتبعه بما أنزله الله تعالى بالأمم الماضية الذين كانوا في نعم الدنيا ، فلما كذبوا الرسل أزال الله عنهم تلك النعم ، والمقصود أن الكفار لما قالوا إنا لا نؤمن خوفاً من زوال نعمة الدنيا ، فالله تعالى بين لهم أن الإصرار على عدم قبول الإيمان ؛ هو الذي يزيل هذه النعم ، لا الإقدام على الإيمان. "(٤٩٦)"

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما أخبر تعالى أنه قادر على التأمين والإنجاء والتمكين مع الضعفة ، أتبعه الإعلام بقدرته على الإخافة والإهلاك مع القوة ، ترغيباً لهم - إن آمنوا - بإهلاك أضدادهم ، وترهيباً - إن أصروا - من المعاملة بعكس مرادهم ، فقال في مظهر العظمة عاطفاً على معنى الكلام : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرَبٍ ﴾. "(٤٩٧)"

ما ذكره ابن عاشور من المناسبة قريب من قول الرازي ، فقول ابن عاشور أن المناسبة : لتخويف قریش من سوء العاقبة ، وقول الرازي أن المناسبة : رداً لشبهة من شبه الكفار .

واختلف عنهما البقاعي فذكر أن المناسبة هي : الإعلام بقدرته على الإخافة والإهلاك مع القوة ، بعد ما ذكر أنه تعالى قادر على التأمين والإنجاء والتمكين مع الضعفة .

وتجتمع المناسبات كلها في أن الآية تخويف وترهيب لقریش .

ويمكن الجمع فيقال المناسبة هي : رد لشبهة الكفار ، وبيان لقدرة الله على إرهاب العصاة وإهلاكهم ، وفي هذا إرهاب وتخويف لقریش .

٣٨ . قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رِزْقُكَ مَهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ

(٤٩٦) التفسير الكبير ٧/٩ .

(٤٩٧) نظم الدرر ٥٠٥/٥ .

رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٥٩﴾

القصص: ٥٩ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "أعقب الاعتبار بالقرى المهلكة ببيان أضرار هلاكها وسببه ؛ استقصاء للإعذار لمشركي العرب ، فبين لهم أن ليس من عادة الله تعالى أن يهلك القرى المستأهلة الإهلاك ؛ حتى يبعث رسولا في القرية الكبرى منها ، لأن القرية الكبرى هي مهبط أهل القرى والبوادي المجاورة لها ، فلا تخفى دعوة الرسول فيها ، ولأن أهلها قدوة لغيرهم في الخير والشر ، فهم أكثر استعداداً لإدراك الأمور على وجهها، فهذا بيان أضرار الإهلاك." (٤٩٨)

وقال الرازي - رحمه الله - : ثم إنه سبحانه لما ذكر أنه أهلك تلك القرى بسبب بطر أهلها ، فكان سائلاً أورد سؤالاً : لماذا ما أهلك الله الكفار قبل محمد ﷺ مع أنهم كانوا مستغرقين في الكفر والعناد؟ فأجاب بقوله : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ﴾ . (٤٩٩)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما أظهر سبحانه سوط العذاب بيد القدرة ، دل على وطأ العدل بثمرة الغنى ، ولكونه في سياق الرحمة بالإرسال عبر بالربوبية فقال : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ ﴾ . (٥٠٠)"

المناسبات المذكورة كلها متفقة في المعنى مختلفة في النظم والأسلوب ، أجاد كل حسب تعبيره .

والمعنى المتفق عليه : أن من عدل الله - سبحانه - على المخلوقين ؛ أنه لا يقضي بملاكهم إلا بعد إنذارهم .

(٤٩٨) التحرير والتنوير ١٥٢/٢٠ .

(٤٩٩) ينظر التفسير الكبير ٧/٩ .

(٥٠٠) نظم الدرر ٥٠٧/٥ .

٣٩ . قال تعالى : ﴿ وَمَا أَوْتِيتُمْ مِّن شَيْءٍ فَفَتَنُوكُمُوهَ الْجَبَوَاتِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا

عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ القصص: ٦٠ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " لما ذكرهم الله بنعمه عليهم تذكيراً أدمج في خلال الرد على قولهم : ﴿ إِن نَّبِيعَ الْهُدَىٰ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ القصص: ٥٧ ؛ بقوله ﴿ يُجِبُّهُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ وَرِزْقًا مِّن لَّدُنَّا ﴾ القصص: ٥٧ ، أعقبه بأن كل ما أوتوه من نعمة هو من متاع الحياة الدنيا ، كالأمن والرزق ، ومن زينتها كاللباس والأنعام والمال ، وأما ما عند الله من نعيم الآخرة من ذلك وأبقى ، لئلا يحسبوا أن ما هم فيه من الأمن والرزق هو الغاية المطلوبة ، فلا يتطلبوا ما به تحصيل النعيم العظيم الأبدي ، وتحصيله بالإيمان ، ولا يجعلوا ذلك موازناً لاتباع الهدى ، وإن كان في اتباع الهدى تفويت ما هم فيه من أرضهم وخيراتهما لو سلم ذلك .

هذا وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها. " (٥٠١)

وقال الرازي - رحمه الله - : " اعلم أن هذا هو الجواب الثالث عن تلك الشبهة ، لأن حاصل شبهتهم أن قالوا : تركنا الدين لئلا تفوتنا الدنيا ، فبين تعالى أن ذلك خطأ عظيم ، لأن ما عند الله خير وأبقى. " (٥٠٢)

وقال البقاعي - رحمه الله - : " ولما اعتلوا في الوقوف عن الإيمان بخوف التخطف ، فذكرهم نعمته عليهم بإقامة أسباب الأمن وإدرار الرزق ، وعرفهم أنه هو وحده الذي تخشى سطواته ، ويتقى أخذه لمن خالفه وبطشاته ، وكان خوفهم من عواقب المتابعة إما على أنفسهم ، وإما على ما بأيديهم من المتاع ، علم من ذلك كله قطعاً ؛ أن التقدير بما سبب التخويف من عواقب الظلم يمثل مصارع الأولين ، فأأنفسكم في خطر من خوف

الهلاك من القادر عليكم ؛ كقدرته على من قبلكم بسبب التوقف عن المتابعة أشد من خطر الخوف من التخطف بسبب المتابعة ، أو يكون التقدير : فما خفتم منه التخطف غير ضائركم ، وكفكم عن المتابعة لأجله غير مغلدكم ، فما إهلاككم على الله بأي وجه كان بعزير ، فعطف على هذا الذي أرشد السياق إلى تقديره قوله : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ . " (٥٠٣)

ذهب ابن عاشور في هذه المناسبة إلى ما ذهب إليه سابقه ، وحاصل الأقوال : أن المناسبة جواب عن شبهتهم ، بتعريفهم أن ما هم فيه من النعم لا شيء في موازنة النعيم الأبدي ، الذي إنما يحصل بالإيمان ، فاحذروا سطوة الجبار .

٤٠ . قال تعالى : ﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَئِيهِ كُنَّ مَنَعَتُهُ

مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ القصص: ٦١ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : " أحسب أن موقع فاء التفرع هنا أن مما أوما إليه قوله : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ القصص: ٦٠ ، ما كان المشركون يتبحون به على المسلمين من وفرة الأموال ونعيم الترف ، في حين كان معظم المسلمين فقراء ضعفاء ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا أَنْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴾ المطففين: ٣١ ، أي : منعمين ، وقال : ﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴾ المزمل: ١١ ، فيظهر من آيات القرآن أن المشركين كان من دأبهم التفاخر بما هم فيه من النعمة ، قال تعالى : ﴿ وَأَتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾ هود: ١١٦ ، وقال : ﴿ وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أَتَرَفْتُمْ فِيهِ ﴾ الأنبياء: ١٣ ، فلما أنبأهم الله بأن ما هم فيه من الترف إن هو إلا متاع قليل ، قابل ذلك بالنعيم الفائق الخالد الذي أعد للمؤمنين ، وهي تفيد

مع ذلك تحقيق معنى الجملة التي قبلها ، لأن الثانية زادت الأولى بياناً ؛ بأن ما أوتوه زائل زوالاً معوضاً بضد المتاع والزينة وذلك قوله : ﴿ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ (٥٠٤).

وقال الرازي - رحمه الله - بعد الحديث عن ترجيح منافع الآخرة على منافع الدنيا : "ثم إنه تعالى أكد هذا الترجيح من وجه آخر ، وهو أننا لو قدرنا أن نعم الله كانت تنتهي إلى الانقطاع والفناء ؛ وما كانت تتصل بالعذاب الدائم ، لكان صريح العقل يقتضي ترجيح نعم الآخرة على نعم الدنيا ، فكيف إذا اتصلت نعم الدنيا بعقاب الآخرة ، فأى عقل يرتاب في أن نعم الآخرة راجحة عليها ، وهذا هو المراد بقوله : ﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَئِيْقٍ ﴾ (٥٠٥).

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان هذا سبباً لأن ظهر كالشمس بون عظيم بين حال المخالف والمؤلف ، سبب عنه وأنتج قوله مقررراً لما ذكر من الأمرين ، موضحاً لما لهما من المبانية ، منكرراً على من سوى بينهما ، فكيف بمن ظن أن حال المخالف أولى : ﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ ﴾ (٥٠٦).

جميع الأقوال المذكورة حسنة ، وهي متقاربة في المعنى ، وقد تميز ابن عاشور في ذكر المناسبة على هذا الوجه ، وفي قوله شيء مما ذكره الرازي ، وزاد عليه أن الآية مقابلة لحال المذكورين في الآية السابقة ، وأنها أيضاً تحقيق لما قبلها ؛ بتأكيد زوال ما هم فيه ؛ بذكر ضده من إحضارهم للعذاب .

٤١ . قال تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ

(٥٠٤) التحرير والتنوير ١٥٤/٢٠ .

(٥٠٥) التفسير الكبير ٨/٩ .

(٥٠٦) نظم الدرر ٥٠٨/٥ .

لِغَيْرَةٍ مُّبِينَةٍ اللَّهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ القصص: ٦٨ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "هذا من تمام الاعتراض ؛ وهي جملة ﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ القصص: ٦٧ ، وظاهر عطفه على ما قبله ؛ أن معناه آيل إلى التفويض إلى حكمة الله تعالى في خلق قلوب منفتحة للاهتمام ولو بمراحل ، وقلوب غير منفتحة له ؛ فهي قاسية صماء ، وأنه الذي اختار فريقاً على فريق .

وفي «أسباب النزول»^(٥٧) للواحدي^(٥٨) : قال أهل التفسير : نزلت جواباً للوليد بن المغيرة حين قال فيما أخبر الله عنه : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ الزخرف: ٣١ ، هـ . ، يعنون بذلك الوليد بن المغيرة من أهل مكة ، وعروة بن مسعود الثقفي من أهل الطائف ، وهما المراد بالقريتين ، وتبعه الزمخشري^(٥٩) وابن عطية ، فإذا كان كذلك ؛ كان اتصال معناها بقوله : ﴿ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ القصص: ٦٥ ، فإن قولهم : ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ هو من جملة ما أجابوا به دعوة الرسول ﷺ ، والمعنى : أن الله يخلق ما يشاء من خلقه من البشر وغيرهم ، ويختار من بين مخلوقاته لما يشاء مما يصلح له جنس ما منه

(٥٧) ينظر ص ٢٥٦ .

(٥٨) علي بن أحمد بن محمد بن علي أبو الحسن الواحدي النيسابوري ، كان واحد عصره في التفسير ، صنف التفاسير الثلاثة البسيط ؛ والوسيط ؛ والوجيز ؛ وأسباب النزول ؛ والمغازي وغيرها ، وتصدر للإفادة والتدريس مدة ، مات في جمادى الآخرة سنة ثمان وستين وأربعمائة . [ينظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٤٢/١٨ ؛ وطبقات المفسرين للسيوطي ص ٧٩] .

(٥٩) محمود بن عمر بن محمد بن عمر العلامة أبو القاسم الزمخشري الخوارزمي ، كبير المعتزلة ، يلقب حار الله لأنه جاور بمكة زمناً ، ولد في رجب سنة سبع وستين وأربعمائة بزمخشري ؛ قرية من قرى خوارزم ، وكان رأساً في البلاغة والعربية والمعاني والبيان ، له التصانيف البديعة منها : الكشف في التفسير ؛ والفائق في غريب الحديث ؛ وأساس البلاغة وغيرها ، مات ليلة عرفة سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة . [ينظر سير أعلام النبلاء للذهبي ١٥١/٢ ؛ وطبقات المفسرين للسيوطي ص ١٢٠] .

الاختيار ، ومن ذلك اختياره للرسالة من يشاء إرساله ، وهذا في معنى قوله : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [الأنعام: ١٢٤] ، وأن ليس ذلك لاختيار الناس ورغبتهم ، والوجهان لا يتزاحمان. " (٥١٠)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أن القوم كانوا يذكرون شبهة أخرى ويقولون: ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ يعنون الوليد بن المغيرة ، أو أبا مسعود الثقفي ، فأجاب الله تعالى عنه بقوله : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ ، والمراد أنه المالك المطلق ، وهو منزه عن النفع والضرر ، فله أن يخص من شاء بما شاء ؛ لا اعتراض عليه البتة. " (٥١١)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان كأنه قيل : ما لأهل القسم الأول لا يتوخون النجا من ضيق ذلك البلا ، إلى رحب هذا الرجا ، وكان الجواب : ربك منهم من ذلك ، أو ما لم يقطع لأهل هذا القسم بالفلاح كما قطع لأهل القسم الأول بالشقاء؟ وكان الجواب : إن ربك لا يجب عليه شيء عطف عليه ؛ إشارة إليه قوله : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾. " (٥١٢)

حوى ابن عاشور بقوله قول سابقه ، فذكر المناسبة بأسلوب جميل ، وذهب الرازي في ذكر المناسبة إلى المعنى الخاص للآية ، وهو ما ذكر من سبب نزول آية ، في حين أن البقاعي ذهب إلى المعنى العام للآية .

٤٢ . قال / عالي : ﴿ قُلْ أَزِيدُكُمْ أَمْ أَتَعْلَمُونَ أَنِّي أَمْلَأُ لَكُمْ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۚ وَإِنِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: ١٢٤] .

أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿ القصص: ٧١ .

(٥١٠) التحرير والتوير ١٦٤/٢٠ .

(٥١١) التفسير الكبير ١١/٩ .

(٥١٢) نظم الدرر ٥١٢/٥ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "انتقال من الاستدلال على انفراده تعالى بالإلالية بصفاته ذاتة ؛ إلى الاستدلال على ذلك ببديع مصنوعاته ، وفي ضمن هذا الاستدلال ، إدماج الامتنان على الناس ، وللتعريض بكفر المشركين جلائل نعمه." (٥١٣)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه تعالى لما بين من قبل استحقاقه للحمد على وجه الإجمال بقوله : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ القصص: ٧٠ ، فصل عقيب ذلك ببعض ما يجب أن يحمد عليه مما لا يقدر عليه سواه ، فقال لرسوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الَّتِلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾." (٥١٤)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما قامت على القدرة الشاملة والعلم التام ، وأنه الإله وحده إن وحدوا ، أو الحدوا هذه الأعلام على هذا النظام ، أقام دليلاً دالاً على ذلك كله بما اجتمع فيه من العلم والحكمة وتمام القدرة ، منبهاً على وجوب حمده ، مفصلاً لبعض ما يحمد عليه ، فقال مقدماً الليل لأن آيته عدمية وهي أسبق : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الَّتِلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾." (٥١٥)

ذكر ابن عاشور أن المناسبة هي : انتقال من الاستدلال على انفراده تعالى بالإلهية بصفات ذاته ، إلى الاستدلال على ذلك ببديع مصنوعاته ، وفي ضمن ذلك امتنان وتعريض .

وذكر الرازي أن المناسبة هي : تفصيل لما أجمل سابقاً ؛ لبعض ما يجب أن يحمد عليه مما لا يقدر عليه سواه .

وذكر البقاعي أن المناسبة هي : إقامة دليل دال على القدرة الشاملة والعلم التام ،

(١٣) التحرير والتوير ١٦٨/٢٠ .

(١٤) التفسير الكبير ١٢/٩ .

(١٥) نظم الدرر ٥١٤/٥ .

وأنه الإله وحده ، منبهاً على وجوب حمده ، مفصلاً لبعض ما يحمد عليه .

الأقوال متشابهة في بعض الجزئيات ، وهي مكملة بعضها لبعض ، فما ذكره البقاعي فيه شيء مما ذكره الرازي ، وما ذكره ابن عاشور فيه شيء مما ذكره البقاعي .

٤٣ . قال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ

تَزْعُمُونَ ﴾ القصص: ٧٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "كررت جملة ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ ﴾ مرة ثانية ، لأن التكرير من مقتضيات مقام التوبيخ ، فلذلك لم يقل : ويوم نذ . زع من كل أمة شهيداً ، فأعيد ذكر أن الله يناديهم بهذا الاستفهام التقريري ؛ وين . زع من كل أمة شهيداً ، فظاهر الآية : أن ذلك النداء يكرر يوم القيامة .

ويحتمل أنه إنما كررت حكايته ، وأنه نداء واحد يقع عقبه جواب الذين حق عليهم القول من مشركي العرب ، ويقع نزع شهيد من كل أمة عليهم ، فهو شامل لمشركي العرب وغيرهم من الأمم . " (٥١٦)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه سبحانه لما هجن طريقة المشركين ، أولاً ثم ذكر التوحيد ودلائله ثانياً ، عاد إلى تحجिन طريقتهم مرة أخرى وشرح حالهم في الآخرة فقال : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ ﴾ . " (٥١٧)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما ذكر ما للمفلح من الرجاء في يوم الجزاء ، وأتبعه الإعلام بأن الهداية إلى الفلاح إنما هي به ، ودل على ذلك إلى أن ذكر أيام الدنيا المشتعلة على الليل والنهار على وجه دال على وحدانيته ، معلم بالقدرة على البعث بعد الموت ، بتكرير إيجاد كل من الملوين بعد إعدامه ، وتكرير إماتة الناس بالنوم ثم نشرهم

(٥١٦) التحرير والتوير ١٧٢/٢٠ .

(٥١٧) التفسير الكبير ١٣/٩ .

باليقظة ، وختم ذلك بالشكر إشارة إلى أنه سبب الفلاح ، عاد إلى يوم الجزاء الذي تظهر فيه ثمرة ذلك كله ، مقرأً على الإشراك مع ظهور هذه الدلائل على التوحيد ، وعدم شبهة قائمة على الشرك غير محض التقليد ، فقال منبهاً على عجزهم عن البرهان عند استحقاق البرهان في يوم التناد لمحضر من الأَشْهاد ، مع ما فيه من التأكيد للتهويل بالتكرير ، والتأطيد للتهليل والتقرير : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ ﴾^(٥١٨).

في ذكر المناسبة هنا استفاد ابن عاشور من قول الرازي ، ولم يذهب البقاعي عن الرازي ببعيد ، غير أنه في ذكر وجه الربط كان أقوى منهما وذلك عند قوله : (عاد إلى يوم الجزاء الذي تظهر فيه ثمرة ذلك كله)

فالمناسبة : تكرار للتهجين والتوبيخ على الإشراك بالله ؛ مع ظهور الدلائل على التوحيد .

٤٤ . قال تعالى : ﴿ إِنَّ قُرُونَكُمْ كَمَا نَبَأَ لُوطُ مَخْلُوفَةٌ ﴾^(٥١٩) . قال ابن عاشور - رحمه الله - : "استئناف ابتدائي ؛ لذكر قصة ضربت مثلاً لحال بعض كفار مكة ؛ وهم سادتهم مثل : الوليد بن المغيرة ، وأبي جهل بن هشام ، ولها مزيد تعلق بجملة ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُوهَ الْغَيَا وَزِينَتَهَا ﴾ ، إلى قوله : ﴿ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾^(٥٢٠) . القصص : ٧٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "استئناف ابتدائي ؛ لذكر قصة ضربت مثلاً لحال بعض كفار مكة ؛ وهم سادتهم مثل : الوليد بن المغيرة ، وأبي جهل بن هشام ، ولها مزيد تعلق بجملة ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُوهَ الْغَيَا وَزِينَتَهَا ﴾ ، إلى قوله : ﴿ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾^(٥٢٠) . القصص : ٦٠ - ٦١ .

ولهذه القصة اتصال بانتهاء قصة جند فرعون ؛ المنتهية عند قوله تعالى : ﴿ وَمَا

كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا ﴿ القصص: ٤٦ ، الآية. " (٥١٩)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما دل على عجزهم في تلك الدار ، وعلمهم أن المتصرف في جميع الأقدار ؛ إنما هو الواحد القهار ، دل على أن ذلك له أيضاً في هذه الدار ؛ وقوع العلم به بإهلاك أولي البطر والمرح والأثر ، من غير أن يغنوا عن أضلوا ، أو يغني عنهم من أضلهم من ناطق ، وما أضلهم من صامت ، تطبيقاً لعموم ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾ القصص: ٥٨ ؛ على بعض الجزئيات ، تخويفاً لمن كذب النبي ﷺ ، لا سيما من نسب إلى السحر ، وإعلاماً بأن الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - يقاطعون الأشقياء وإن كانوا أقرب الأقرباء ، لأنه سبحانه عذب قارون ومن كان معه بعداذب لم يسبقهم فيه أحد ، وهم من بني إسرائيل ، ومن أقرب بني إسرائيل إلى موسى ﷺ ، فعلم من كان اغتر بما أوتي به ؛ أن الحق لله في كل ما دعت إليه رسله ، ونطقت به كتبه ، وضل عنهم ما كانوا يفترون ، ولم يغن عنهم شيئاً ما اعتمدوا عليه ، فكان معبودهم في الحقيقة مما جمعه من حطام الدنيا ، فاعتقدوا أنهم نالوا به السعادة الدائمة والعز الباقي ، فكان مثله - كما يأتي في التي بعده - كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً ، وكل ذلك بمراى من موسى ﷺ حين كذبه ونسبه إلى السحر وتكبر عليه ، فلم يسأل الله تعالى فيه ؛ لخروجه باستكباره من الوعد بالمنة على الذين استضعفوا في الأرض ، وكان ذلك العذاب الذي عذبوا به من جنس ما عذب به فرعون في الصورة من حيث إنه تغييب ، وإن كان ذلك في مائع وهذا صلب جامد ، ليعلم أنه قادر على ما يريد ، ليدوم منه الحذر فيما سبق منه القضاء والقدر ، ونزع موسى ﷺ من كل سبط من أسباط بني إسرائيل شهيداً من عصيهم وقال لهم : هاتوا برهانكم فيها ، فعلموا بإبراق عصا هارون عليه ﷺ دون عصيهم ؛ أن الحق لله في أمر الحبورة وفي جميع أمره فقال : ﴿ إِنَّ قُرُونَكُمْ كَاتٍ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ﴾. " (٥٢٠)

المناسبتان متقاربتان في الذكر ، وما ذكره ابن عاشور في ربط الآية جيد ، وما ذكره البقاعي من أن الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- يقطعون الأشقياء وإن كانوا أقرب الأقرباء جميل جداً ، وأجاد في ذكر المقابلة بين ما غيب به فرعون ، وما غيب به قارون ، هذا في مائع سائل ، وهذا في صلب جامد ، لبيان قدرة الله على كل شيء .

٤٥ . قال تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي

الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ القصص: ٨٣ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "انتهت قصة قارون بما فيها من العبر من خير وشر ، فأعقبت باستئناف كلام عن الجزاء على الخير وضده في الحياة الأبدية ، وأنها معدة للذين حالهم بضد حال قارون ، مع مناسبة ذكر الجنة بعنوان الدار ؛ لذكر الخسف بدار قارون ، للمقابلة بين دار زائلة ودار خالدة." (٥٢١)

وقال الرازي -رحمه الله- : "أما قوله : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾ فتعظيم لها وتفخيم لشأنها." (٥٢٢)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما قدم سبحانه أن المفلح من تاب وآمن وعمل صالحاً ، وهو الذي أشار أهل العلم إلى أن له ثواب الله ، وكان ذلك للآخرة سبباً ومسبباً ، ومر فيما لا بد منه حتى ذكر قصة قارون المعرفة -ولا بد- بأن هذه الدار للزوال ، لا يغنى فيها رجال ولا مال ، وأن الآخرة للدوام ، وأمر فيها بأن يحسن الابتغاء في أمر الدنيا ، وختم بأن هذا الفلاح مسلوب عن الكافرين ، فكان موضع استحضار الآخرة ، مع أنه قدم قريباً من ذكرها وذكر موافقتها ما ملأ به الأسماع ، فصيرها حاضرة لكل ذي فهم ، معظمة عند كل ذي علم ، أشار إليها سبحانه لكلا الأمرين : الحضور

(٥٢١) التحرير والتنوير ١٨٩/٢٠ .

(٥٢٢) التفسير الكبير ١٨/٩ .

والعظم فقال : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ۖ ﴾ . " (٥٢٣)

أجاد ابن عاشور في ذكر المناسبة هنا ، فذكر أنه لما أورد الله سبحانه الخسف بقارون وبداره ، ناسب أن يذكر الدار الأخرى التي لا يستحقها من عَمِلَ عَمَلَ قَارُونَ .
وعموماً فللمناسبات المذكورة كلها جيدة متقاربة في المعنى ، تفوق في ذكرها ابن عاشور في أسلوب جميل ، ومقابلة للأحوال لطيفة .

٤٦ . قال تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ القصص: ٨٤ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "تند . زل جملة ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ ﴾ ؛ مذ . زلة بدل الاشتمال لجملة ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ القصص: ٨٣ ، لأن العاقبة ذات أحوال من الخير ودرجات من النعيم ، وهي على حسب ما يجيء به المتقون من الحسنات فتفاوت درجاتهم بتفاوتها . " (٥٢٤)

وقال الرازي - رحمه الله - : "اعلم أنه تعالى لما بين أن الدار الآخرة ليست لمن يريد علواً في الأرض ولا فساداً ؛ بل هي للمتقين ، بين بعد ذلك ما يحصل لهم فقال : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ . " (٥٢٥)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما تحرر الفرق بين أهل الدارين ، وكان لا بد من إتيان الآخرة ، وعلم أن الآخرة إنما هي جزاء الأعمال ، وتقرر من كونها للخائفين أنها على الآمنين ، فاستأنف تفصيل ذلك جواباً لمن كأنه قال : ما لمن أحسن ومن أساء عند

(٢٣) نظم الدرر ٥/٥٢٧ .

(٢٤) التحرير والتوير ١٩٠/٢٠ .

(٢٥) التفسير الكبير ١٩/٩ .

القدوم؟ بقوله : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ .^(٥٢٦)

في ذكر المناسبة هنا تحدث ابن عاشور عن جاء بالحسنة دون ذكر الفريق الآخر ،
وذهب الرازي والبقاعي في ذكر المناسبة إلى الفريقين .

والمعنى المراد واحد وهو بيان حال العامل وحزائه يوم القيامة .

٤٧ . قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِنْ مَعَاذُ

قُلُوبِنَا أَظْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ القصص: ٨٥ .

قال ابن عاشور -رحمه الله- : "ابتداء كلام للتنويه بشأن محمد ﷺ وتثبيت فؤاده ،
ووعده بحسن العاقبة في الدنيا والآخرة ، وأن إنكار أهل الضلال رسالته لا يضره ، لأن
الله أعلم بأنه على هدى وأنهم على ضلال ، بعد أن قدم لذلك من أحوال رسالة موسى
عليه السلام ما فيه عبرة ؛ بالمقارنة بين حالي الرسولين ، وما لقياه من المعرضين." ^(٥٢٧)

وقال الرازي -رحمه الله- : "ثم إنه سبحانه لما شرح لرسوله أمر القيامة واستقصى

في ذلك ، شرح له ما يتصل بأحواله فقال : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ

﴾ .^(٥٢٨)

وقال البقاعي -رحمه الله- : "ولما قرر ذكر الآخرة التي هي المرجع وكرره ،
وأثبت الجزاء فيها ، وأن العاقبة للمتقين ، أتبعه ما هو في بيان ذلك كالعلة ، فقال
مستأنفاً مقررأً مؤكداً لما تقرر في أذهانهم من إنكار الآخرة ، وما يقتضيه حال خروجه
ﷺ من مكة المشرفة من استبعاد رده إليها : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ

(^{٥٢٦}) نظم الدرر ٥/٥٢٨ .

(^{٥٢٧}) التحرير والتوير ٢٠/١٩١ .

(^{٥٢٨}) التفسير الكبير ٩/١٩ .

جاء حديث البقاعي وابن عاشور عن المناسبة كأنه شرح لقول الرازي ، فقول الرازي : (شرح له ما يتصل بأحواله) ، هو مدار حديث البقاعي وابن عاشور في شرح هذه الأحوال .

فتكون المناسبة هي : شرح لبعض أحوال النبي ﷺ ، ومقارنة لحاله بحال موسى الطيِّب .

٤٨ . قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ ﴾ القصص: ٨٦ .

قال ابن عاشور - رحمه الله - : "عطف على جملة ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ﴾ باعتبار ما تضمنته من الوعد بالثواب الجزيل ، أو بالنصر المبين ، أي : كما حُملك تبليغ القرآن ؛ فكان ذلك علامة على أنه أعد لك الجزاء بالنصر في الدنيا والآخرة ، كذلك إعطاؤه إياك الكتاب عن غير ترقب منك ، بل بمحض رحمة ربك ، أي : هو كذلك في أنه علامة لك على أن الله لا يترك نصرك على أعدائك ، فإنه ما اختارك لذلك ؛ إلا لأنه أعد لك نصراً مبيناً وثواباً جزيلاً." (٥٢٠)

وقال البقاعي - رحمه الله - : "ولما كان الجواب لكل من أنصف : هم في ضلال مبين ، لأنهم ينحتون من عند أنفسهم ما لا دليل عليه ، وأنت جئت بالهدى لأنك أتيت به عن الله ، بني عليه قوله : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو ﴾." (٥٣١)

(٥٢٩) نظم الدرر ٥٢٩/٥ .

(٥٣٠) التحرير والتوير ١٩٤/٢٠ .

(٥٣١) نظم الدرر ٥٣٠/٥ .

الاختلاف في ذكر المناسبة هنا يسير ، فالذي يظهر في ثنايا حديث ابن عاشور
عن المناسبة : أن الآية رحمة للنبي ﷺ وتسلية له ، فلن يترك نصره ، وسيجزل له الثواب .
وذكر البقاعي أن الآية مقابلة للحال ، فإن الذين في ضلال مبين ينحتون من عند
أنفسهم ما لا دليل عليه ، أما أنت فلا ، لأنك جئت بالهدى عن الله .
وتتفق المناسبتان على أن في الآية إظهار للرحمة بالنبي ﷺ ، والله أعلم .

إن علم المناسبات علم جدير بالاهتمام فهو يعين على تدبر كتاب الله ومعرفة مراد الله من آياته ، وهذا البحث في علم المناسبات وآثرها في تفسير التحرير والتنوير من سورة طه إلى آخر سورة القصص ، حاولت فيه خدمة هذا العلم وإيصاله للقراء والباحثين وخصوصاً طلبة العلم المتخصصين .

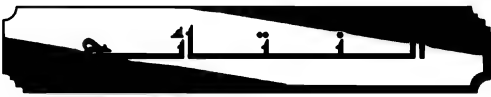
فبدأت البحث بالتعريف بعلم المناسبات لغة واصطلاحاً ، ثم تطرقت إلى ذكر أبرز العلماء الذين تحدثوا عن هذا العلم ، وعن أول من تحدث في هذا العلم ، ومن هو صاحب السبق في التأليف فيه ، ثم ذكرت بعض أقوال الذين شددوا على هذا العلم وأبرز المعترضين عليه مع بيان وجهة نظرهم في المسألة مكتفياً بذكر قول أحد العلماء في الرد عليهم .

تناولت بعد ذلك التعريف بالمؤلف وبكتابه ، ذاكرًا المقدمات العشر التي ذكرها في أول كتابه ؛ لأهميتها لطالب العلم .

عقب هذا ذكرت المنهج الذي تبعه ابن عاشور -رحمه الله- في ذكره للمناسبات في القسم المقرر .

شرعت بعد ذلك في القسم الرئيسي للبحث ، فذكرت المناسبات التي أوردها ابن عاشور -رحمه الله- في القسم المقرر جمعاً ودراسة ؛ مع موازنتها بما ورد في تفسير الرازي -رحمه الله- [التفسير الكبير] ، وما جاء في كتاب البقاعي -رحمه الله- [نظم الدرر في تناسب الآيات والسور] .

وفي نهاية البحث وبعد ما عشت مع تفسير ابن عاشور -رحمه الله- فترة من الزمن تبين لي بعضاً من النتائج والتوصيات ، وهذه جملة من أهم تلك النتائج والتوصيات.



هذه أهم النتائج التي توصل إليها الباحث من خلال ما وقف عليه أثناء بحثه ، وهي كالتالي :-

١. أهمية علم المناسبات في فهم وتدبر كتاب الله ، فمن خلالها يستطيع الباحث ، أو القارئ ، أو السامع لكتاب الله ، ربط الآيات بعضها ببعض مما يعينه على تدبر القرآن وفهمه .
٢. أن المناسبات نوع من أنواع إعجاز القرآن ، فهو معجز في ترتيب آياته ونظمه ، ومعجز في تعلق آياته بعضها ببعض ، كأنه أنزل على النبي ﷺ جملة واحدة .
٣. دقة علم المناسبات ، فقد يؤثر الحرف على فهم المناسبة ، وعلى وجه الربط والترابط بين الآيات ، وربما على المعاني والتفسير .
٤. تميز تفسير التحرير والتنوير بالجدّة ، وبخاصة في علم المناسبات .
٥. جدارة الطاهر ابن عاشور -رحمه الله- وتمكنه في البحث والكتابة عن المناسبات ، وقد خدم هذا النوع من العلم .
٦. أن الطاهر ابن عاشور -رحمه الله- من المتوسطين في ذكر المناسبات ، فهو لا يتعسف في ذكر المناسبة ولا يتكلفها ، وهذا هو الطابع الغالب على تفسيره .
٧. لم يأت الطاهر ابن عاشور -رحمه الله- في بعض المواضع بجديد ، أو بما فيه مقنع ، وهو ما قد عابه على بعض سابقه .
٨. هذا العلم لم يحظ ببحث ودراسة كافية وذلك من الجانب التطبيقي .
٩. عدم معرفة كثير من الناس على وجه العموم المراد من المناسبات ، مما يدل على عدم اهتمام كثير من طلبة العلم بهذا النوع من العلوم ، وكذلك في بيانه للناس .

١٠. ظهر للباحث قلة التعاون بين المغرب العربي الإسلامي ، والمشرق العربي الإسلامي في التبادل العلمي ، وذلك من خلال انتشار كتب ابن عاشور وغيره من علماء المغرب العربي بشكل كبير ملحوظ في تلك الديار ، دون المشرق العربي ، والعكس صحيح .



من خلال ما مر به الباحث في مراحل بحثه ، واستناداً إلى أهم النتائج التي توصل إليها الباحث يوصي بما يلي :

١. دعوة الباحثين والعلماء إلى دراسة المناسبات والاهتمام بها ، مع عدم التكلف والخوض فيها بغير علم ، وأقصد من ذلك الجانب التطبيقي .

٢. تقرير علم المناسبات كمادة على جميع الكليات والمعاهد الشرعية ، ولو في فصل دراسي واحد ، الهدف منه تبين هذا العلم وأخذ نماذج تمثيلية له.

٣. تقرير علم المناسبات على طلبة الدراسات العليا في قسم التفسير وعلوم القرآن كمادة أساسية .

٤. دعوة عمداء المكتبات العامة إلى الإسهام في نشر موروث العلماء في بلاد المغرب الإسلامي ، وذلك بجلب أكبر قدر من أمهات الكتب المنتشرة في تلك البلاد .

هذا ، فما أصبت فمن الله وحده ، وما أخطأت فمن الشيطان والنفس الأمارة بالسوء ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

٢١٦	١٤٣	﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾
٢٥٠	٢١٦	﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾
٧	١٠٢	﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾
١٦٥	١٠٣	﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾
١٩٥	١١١	﴿ لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى ﴾
٧	١	﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾
٢١	٨٢	﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْءَانَ ﴾
١٦٣	١٣٠	﴿ وَإِنْ يَنْفَرَقَا يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ ﴾
١٦٦	١٧٤	﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾
١٦٦	١٥	﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾

٢٣	٣٦	﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَ اتَّكَ لَهُمْ مَأً فِي الْأَرْضِ وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ ﴾
٢٢، ٢٣	٣٧	﴿ يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا ﴾
١٢٢	٨	﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ﴾
٢٥٥	٩١	﴿ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ﴾
٢٦٦	١٢٤	﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾
١٦٥	١٥٣	﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ﴾
١٣٧	٦٩	﴿ وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ ﴾
١٦٣	٨٩	﴿ وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾
٥٣، ١١٥	٣٢	﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِمَّنْ عِنْدَكَ ﴾
١٤٣	٩١	﴿ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ ﴾
٢١٠	٢	﴿ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴾
١٣٩	٤٩	﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً ﴾

٩٠	٧٧	﴿ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾
٢٠٩	٥٨	﴿ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ ﴾
٦٥	٥٨	﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ ﴾
٦٥	٥٩	﴿ خَلَفَ مِنْ بَدْرِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ﴾
٦٢، ٦٥	١	﴿ طه ﴾
٦٢، ٦٥، ٦٦، ٧٥	٢	﴿ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾
٦٥	٣	﴿ إِلَّا نَذْكِرُهُ لِمَنْ يَخْشَى ﴾
٦٥، ٦٦	٩	﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾
٦٧، ٦٨	٥٥	﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ ﴾
٦٩	٨٦	﴿ قَالَ يَتَقَوَّمُ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا ﴾
٦٩	٨٧	﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا ﴾
٦٩	٩٠	﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ ﴾
٦٩	٩٢	﴿ قَالَ يَهْدُرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴾
٦٦، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣	٩٩	﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴾
٦٦، ٧١	١٠٠	﴿ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴾
٦٦	١٠١	﴿ خَلِيلَيْنِ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴾

٧٠،٧٢،٧٣	١١٣	﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾
٧١،٧٢	١١٤	﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ. وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾
٧١	١١٥	﴿ وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عِزْمًا ﴾
٧٢	١١٧	﴿ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ ﴾
٧٤	١٢٨	﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَىٰ ﴾
٦٦،٧٣،٧٤	١٣٠	﴿ فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾
٧٣،٧٤،٢٥٧	١٣٣	﴿ وَقَالُوا لَوْلَا بَأْتِنَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ؕ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ﴾
٧٥	١٣٥	﴿ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا ﴾
٨١،٨٢	١	﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾
٩١	٢	﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾
١٠١	٣	﴿ لِأَهِيَّةٍ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾
١٠٠	٤	﴿ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾
٧٣،٧٤،٨٩	٥	﴿ بَلْ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامٌ بَلْ أَفْتَرَنَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْنِسْنَا نِسَاءَهُ كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ ﴾

٨٢	٦	﴿ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾
٩٠	٧	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ ﴾
٨٢	٩	﴿ ثُمَّ صَدَقْتَهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴾
٨٣، ٩١، ١٠٠	١٠	﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾
٨٢، ٨٣	١١	﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرِيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً ﴾
٢٦٤	١٣	﴿ وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ ﴾
٩٠	٢٥	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ ﴾
٨٤	٣١	﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾
٨٣، ٨٤	٣٢	﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾
٨٤، ٨٦، ٨٨	٣٦	﴿ وَإِذَا رَأَوْا آيَاتِنَا كَفَرُوا إِنَّا يَنْخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوعًا ﴾
٨٤، ٨٦، ١٠٠	٣٧	﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ سَأَوِرِكُمْ ءَايَتِي فَلَا تَسْتَعِجِلُونِ ﴾
٨٤، ٨٥، ٨٦	٣٨	﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
٨٩	٤٠	﴿ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً ﴾
٨٧	٤١	﴿ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴾
٩٩، ١٠٠	٤٤	﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ

أَطْرَافَهَا ﴿

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ ﴾

٩٠، ٩١

٤٥

﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ ﴾

٨٨

٤٦

﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ
نَفْسٌ شَيْئًا وَلَئِنْ كَانَتْ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ
أَلَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾

٨٨

٤٧

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيكَةَ ﴿

٨٩، ٩١

٤٨

﴿ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾

٩٠

٥٠

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ ﴾

٩١، ٩٣، ٥٨

٥١

﴿ وَلَوْطًا ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾

٩٣

٧٤

﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۚ وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا
وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ ﴿

٩٤

٧٩

﴿ وَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْئِرُ بِأَمْرِهِ ﴿

٩٤

٨١

﴿ وَيَأْتُوكَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ ﴿

٩٥

٨٣

﴿ وَلَا تَسْجُدْ لِشَمْسٍ وَلَا قَمَرٍ وَلَا لِسَخِرَ لَكَ مِنَ الْأَشْيَاءِ كُلِّ شَيْءٍ
الْعَصِيرِينَ ﴿

٩٥، ٩٦

٨٥

﴿ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا ﴿

٩٦

٨٦

﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا ﴿

٩٦

٨٧

﴿ وَذَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ ﴿

٩٦

٨٩

﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَالنَّجْمِ إِذَا تَوَلَّى ۚ سَجُودًا ﴿

٩٧، ١٠١

٩١

		﴿رُوحَنَا وَهَمَلْنَاهَا وَابْنَهَا ءَايَةً لِلْعَالَمِينَ﴾
٩٨	١٠١	﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾
٩٨	١٠٤	﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾
٥٧،٩٩	١٠٥	﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُرِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ﴾
١٠١	١٠٧	﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾
١٠٧	٨	﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾
١٠٧	١١	﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَلِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾
١٠٩،١١٠	١٢	﴿يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ﴾
١٠٩،١١٠	١٣	﴿يَدْعُوا لَمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ لِيَئِسَ الْمُؤْمِنُ وَلِيئِسَ الْعَشِيرُ﴾
١٠٧	١٤	﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾
١٠٨	١٦	﴿وَكَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاهُ ءَايَاتٍ يُبَيِّنُ﴾
١٠٩،١١٠	١٨	﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمٰوٰتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾

١١٠	١٩	﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ أَخَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ﴾
١١١	٢٤	﴿ وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْمُسْتَقِيمِ ﴾
١١١، ١١٢	٢٥	﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾
١١٢	٣٨	﴿ إِنَّ اللَّهَ يَذْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾
١١٤، ١١٥	٤٢	﴿ وَلَنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾
١١٤، ١١٥	٤٤	﴿ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾
١١٣	٤٥	﴿ فَكَايْنٍ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ﴾
١١٥	٤٧	﴿ وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾
١١٦	٥٥	﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ﴾
١١٦	٥٦	﴿ الْمَلَائِكَةُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَخضعُكُمْ بَيْنَهُمْ ﴾
١١٧	٦١	﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ﴾
١١٧، ١١٨	٦٣	﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾
١١٨	٦٤	﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ ﴾
١١٧، ١١٩	٦٦	﴿ وَهُوَ الَّذِي أَخْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّسُكُمْ ثُمَّ يُمَيِّكُكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾

١٢٢	٧١	﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ﴾
١٢٢	٧٢	﴿مَكَادُوتُ يَسْطُوتُ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا﴾
١٢٠، ١٢٢	٧٣	﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاَسْتَمِعُوا لِلَّهِ إِنَّكَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾
١٢١، ١٢٢	٧٤	﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾
١٢٢، ١٢٣، ١٢٤	٧٥	﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾
١٢٤	٧٧	﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾
١٣١	١	﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾
١٣١، ١٣٢، ١٣٣	١٢	﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾
١٣٣	١٦	﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ﴾
١٣٣، ١٣٤	١٧	﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾
١٣٤	١٨	﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ﴾

١٣٤	٢٣	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ عِزٌّ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾
١٣٦	٢٦	﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ﴾
١٣٧، ١٣٨	٣١	﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾
١٤١	٣٣	﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾
١٣٧	٤٠	﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِينَ﴾
١٣٧	٤١	﴿فَلَاخَذْتُهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾
١٣٩	٤٢	﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾
١٣٨، ١٣٩	٤٣	﴿مَا قَسَيْتُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ﴾
١٣٩	٤٤	﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا نُوحًا نَذَارًا﴾
١٤١	٥٠	﴿وَحَمَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأَمْتَهُ عَائِةً وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رِبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾
١٤٠	٥١	﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾
١٤٢	٥٤	﴿فَذَرُوهُم فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾
١٤٢	٥٥	﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُوْدُّهُمْ بِدَمٍ مِنْ مَّالٍ وَنَبِينٍ﴾
١٤٢	٥٦	﴿فَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾
١٤٢	٥٧	﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَشَفِّقُونَ﴾
١٤٣	٦٢	﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾
١٤٢	٦٣	﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرَةٍ مِنْ هَذَا﴾

١٣٥	٧٨	﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ ﴾
١٤٤، ١٤٥	٩٦	﴿ أَدْفَعْ بِأَلْفِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ﴾
١٦٤، ١٦٥	١	﴿ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾
١٥٠	١٠	﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾
١٥١	١٨	﴿ وَرَبِّينَا اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾
١٥١، ١٥٢	١٩	﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾
١٥٣	٢٠	﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾
١٥٤، ١٥٥، ١٥٦	٢١	﴿ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾
١٤٨، ١٥٦، ١٥٧	٢٢	﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

١٥٨	٢٧	﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ﴾
١٥٩	٢٨	﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ أَنْجِعُوا فَأَنْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾
١٦٠، ١٦١، ١٦٢	٣٠	﴿ قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾
١٧٥	٣١	﴿ وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾
١٧٥	٣١	﴿ عَلَىٰ عَوْرَتِ النِّسَاءِ ﴾
١٦٢، ١٦٣	٣٢	﴿ وَأَنكِحُوا الْأَبْنَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَلِمَا بَيْنَكُمْ ﴾
١٦٣، ١٦٥	٣٤	﴿ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾
١٦٥، ١٦٦، ١٦٧	٣٥	﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارُ نُورٍ عَلَىٰ نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾
١٦٨	٣٩	﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلَهُمْ كَمَرِكٍ بَقِيْعَةٍ ﴾

١٦٨	٤٠	﴿ أَوْ كُظِّلُمْتُ فِي بَحْرِ لُجِّي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ. مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ. مَحَابُّ ظُلُمْتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُهُ لَمْ يَكْدِ بِهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴾
١٦٨، ١٦٩، ١٧٠	٤١	﴿ أَلَمْ نَرِ أَنَّ اللَّهَ يُسْجِ لَّهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَنَاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾
١٧٠	٤٥	﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾
١٧١، ١٧٢	٥١	﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾
١٧٢	٥٣	﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أُمِّرْتُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾
١٧٣، ١٧٤	٥٤	﴿ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَانُ الْعَمِيثِ ﴾
١٧٣، ١٧٤	٥٥	﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ﴾

١٧٥	٥٧	﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾
١٧٥	٦٠	﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ ﴾
١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٩٢	١	﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾
١٧٨، ١٨٣	٣	﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِي عَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا شُورًا ﴾
١٨٢	٤	﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ ﴾
١٨٤	٦	﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾
١٤١، ١٨٧	٧	﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾
١٨٥	٢٠	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتَصِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾
١٢٢	٢١	﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُوتُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا ﴾
١٨٧	٢٩	﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ﴾

١٨٧، ١٨٨	٣٠	﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَذَرُكَ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾
١٨٨	٣١	﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ﴾
٩٣، ١٨٨، ١٩٢، ١ ٩٣، ١٩٥	٣٢	﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾
١٨٨، ١٨٩	٣٥	﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ﴾
١٩٣	٤٣	﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾
١٨٩، ١٩١	٤٧	﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآيِلَ لِيَأْسَوا وَالتَّوَمَّ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾
١٩٠، ١٩١، ١٩٦	٤٨	﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾
٥٨، ١٩١، ١٩٣، ١ ٩٤	٥١	﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَافْتَنَّا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾
١٩١، ١٩٣، ١٩٦	٥٢	﴿ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَنِّهِمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾
١٩٥، ١٩٦	٥٣	﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ لُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴾
١٩٧، ١٩٨، ١٩٩	٥٤	﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾

١٩٩،٢٠٠	٦١	﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴾
٢٠١	٦٢	﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ﴾
١٩٩،٢٠٠،٢٠١، ٢٠٢	٦٣	﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾
١٧٨	٦٨	﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾
١٧٨	٧٠	﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْعُ اللَّهُ سِتَاتِهِمْ حَسَنَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾
٢٠١	٧٥	﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا ﴾
٢٠١	٧٧	﴿ قُلْ مَا يَعْبُدُوا بِكُرْبِي ﴾
٢١٤،١١٥	٢	﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾
٢٠٨	٣	﴿ لَعَلَّكَ بَنِعْ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾
٢٠٨	٤	﴿ إِنْ شَأْ نُزِّلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ ﴾
٩٣،٢١٥	٥	﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُجَدِّدًا ﴾
٢١٠	٧	﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾
٢٠٦	٨	﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾
٢٠٦،٢٠٨،٢٠٩	٩	﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾
٢٠٩،٢١٠	١٠	﴿ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ أَنْتَ الْفَقِيرَ الْظَالِمِينَ ﴾

٢٤٨	١٨	﴿ قَالَ أَلَمْ تُؤَمِّرْكَ فِينَا وَلِيدًا ﴾
٢٤٨	١٩	﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَنكَ آلَتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾
٢١١	٦٩	﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴾
٢١٣	١٠٣	﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾
٢١٣، ٢١٤	١٠٥	﴿ كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾
٢١٤، ٢١٦	١٩٢	﴿ وَلِلَّهِ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾
٢١٧	١٩٣	﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾
٢١٧	١٩٤	﴿ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴾
٢٠٥	١٩٧	﴿ أَوْ لَئِنْ كُنْتُمْ بِآيَةِ أَنْ يَعْلَمَهُ مَلَائِكَتَا بَيْتِ إِسْرَءِيلَ ﴾
٢١٦، ٢١٧	٢٠٠	﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴾
٢١٨	٢١٢	﴿ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴾
٢١٧، ٢١٨	٢١٣	﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴾
٢١٨	٢١٦	﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾
٢١٨	٢١٧	﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾
٢١٨، ٢١٩	٢٢٠	﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾
٢٢٠	٢٢٢	﴿ نَزَلَ عَلَى كُلِّ أُمَّةٍ أَمِيرٌ ﴾
٢٠٥، ٢١٩، ٢٢٠	٢٢٤	﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَاوَرُونَ ﴾
٢٣٧	٢	﴿ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾

٢٢٥،٢٢٦	٤	﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتًا لِّمَن أَعْمَلَهُمْ ﴾
٢٢٥،٢٢٦	٦	﴿ وَلِلَّهِ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾
٢٢٧،٢٢٨،٢٤٨	٧	﴿ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِيهِ إِنِّي آنَسْتُ ﴾
٢٢٨،٢٢٩	٩	﴿ يَتُومَوْنِ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾
٢٢٩	١٠	﴿ وَالَّذِي عَصَاكَ فَمَا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدِرًّا ﴾
٢٣١	١٥	﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ﴾
٢٢٩،٢٣٠	٤٠	﴿ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَفُورٌ كَرِيمٌ ﴾
٢٣٠،٢٣١	٤٥	﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَنَا هُمْ صَالِحًا ﴾
٢٣٢	٥٤	﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾
٢٣٣	٦٥	﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾
٢٣٦	٦٨	﴿ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾
٢٣٤،٢٣٥	٦٩	﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾
٢٤١	٧١	﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
٢٣٥	٧٣	﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ﴾
٢٣٥،٢٣٦	٧٤	﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾
٢٣٦	٧٥	﴿ وَمِمَّنْ غَابَبُوا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كَنْبٍ مُبِينٍ ﴾
٢٣٦،٢٣٧	٧٦	﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصِّلُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾

٢٣٧،٢٣٨	٧٧	﴿وَلَهُ هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾
٢٣٨،٢٣٩،٢٤٠، ٢٤٢	٧٨	﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾
٢٤٠	٧٩	﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾
٢٤٠،٢٤١	٨٠	﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾
٢٤٠،٢٤١	٨١	﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾
٢٤٠،٢٤١،٢٤٣	٨٢	﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ﴾
٢٤٢،٢٤٣	٨٦	﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَنَا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ﴾
٢٤٢،٢٤٣	٨٧	﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ﴾
٢٤٢،٢٤٣،٢٤٤	٨٨	﴿وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَائِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَخَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾
٢٤٢	٨٩	﴿مَنْ جَاءَهُ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾
٢٤٩	٣	﴿تَتْلُوا عَلَيْكَ مِن نَّبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ﴾
٢٥٠،٢٥١	٤	﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا﴾
٢٤٩،٢٥١	٥	﴿وَرِيدٌ أَن نَّمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَجَعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾
٢٥٢	٧	﴿إِنَّا رَأَوُوهُ إِلَٰهًا وَلَٰكِن لَّا نَرَاهُ إِلَّا نَارًا مُّسْتَسْقًى وَمِنْ الْأَمْثَلِ﴾

٢٥٢	١٣	﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ آتِيهِ كَيَّ نَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِنَعْلَمَ أَتَىٰ وَعْدَ اللَّهِ حَقُّ﴾
٢٥١، ٢٥٢	١٤	﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾
٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤	١٦	﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾
٢٥٣، ٢٥٤	١٧	﴿قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتَمَمْتُ عَلَىٰ فُلَانٍ أَكُوتَ ظَهْرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾
٢٥٤	٣٠	﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِن شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ﴾
٢٥٤، ٢٥٥	٣٦	﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَكَنْنَا بِهَذَا فِي ءَابَاءِنَا الْأَوَّلِينَ﴾
٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦	٤٣	﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ مِن بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ﴾
٢٥٦، ٢٥٧	٤٤	﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْفَرْقِ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ﴾
٢٧٠	٤٦	﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾
٢٤٨، ٢٥٥	٤٨	﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِن عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ﴾
٢٥٨	٥١	﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾
٢٤٧، ٢٥٧، ٢٥٨	٥٢	﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِن قَبْلِهِ هُم بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾

٢٤٧	٥٥	﴿ وَإِذَا سَجِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْغِي الْجَاهِلِينَ ﴾
٢٥٩، ٢٦٠	٥٦	﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَئِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾
٢٦٠، ٢٦٣	٥٧	﴿ وَقَالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ تُخْطِفُ مِنْ أََرْضِنَا أَوْ لَمْ تُنْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُجِئُ إِلَيْهِ تَمَرَّتْ كُلُّ شَيْءٍ وَرِزْقًا مِنْ لَدُنَّا ﴾
٢٦٠، ٢٦١، ٢٧٠	٥٨	﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾
٢٦١، ٢٦٢	٥٩	﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رُسُلًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا ﴾
٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٧٠	٦٠	﴿ وَمَا أَوْثَقَهُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَعَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا ﴾
٢٦٤، ٢٦٥، ٢٧٠	٦١	﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتْنَعُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُخْضَرِينَ ﴾
٢٦٦	٦٥	﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾
٢٦٥	٦٧	﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾
٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧	٦٨	﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ
٢٦٧	٧٠	﴿ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ ﴾
٢٦٧، ٢٦٨	٧١	﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ

الْقِيَمَةِ ﴿

٢٦٨، ٢٦٩

٧٤

﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾

٢٧٠، ٢٧١

٧٦

﴿ إِنَّ قُلُوبَكَ كَانَتْ مِنْ قَوْرٍ مُوسَىٰ فَبَعَثَ عَلَيْهِمْ ﴾

٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣

٨٣

﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾

٢٧٢، ٢٧٣

٨٤

﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

٢٤٧، ٢٧٣، ٢٧٤

٨٥

﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا مَعَادٍ ﴾

٢٧٤، ٢٧٥

٨٦

﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾

١١٥

٢٨

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾

٩٧

٣٥

﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾

٧

٧٠

﴿ يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾

١٣٧،٢٣٢

١٣٧

﴿وَلَا تَكُ لَكُمْ رُءُوسٌ عَلَيْهِمْ مُّصِيبِينَ﴾

١٣٧،٢٣٢

١٣٨

﴿وَبِالْإِيلَافِ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾

٨٥

١٦

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَاكَ لِمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾

٧

٢٩

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ إِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ﴾

١٨٦

٨٨

﴿وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّكُمْ نَكَارُونَ﴾

٩٩

٧٣

﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾

٩٩

٧٤

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا
الْأَرْضَ نَتَّبِعُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾

١٩٣

٤٤

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا فَجَعَلْنَاهُ لِقَالٍ لَّوَلَا فَضَّلَتْ
أَيُّكُمْ﴾

٥٤

٢٨

﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾

٢٦٦

٣١

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْءَانُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ
عَظِيمٍ﴾

١٣٣

٣٨

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْبٍ﴾

١٣٣

٣٩

﴿مَا خَلَقْتَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا

يَعْلَمُونَ ﴿

١٣٣

٤٠

إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿

١٩٨

١٣

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ ﴿

١٧٣

٨

﴿ يَبُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ الْأَعْرَضَ مِنْهَا الْأَذَلُ ﴾

٢٢٠

٤١

﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ ﴾

٢٢٠

٤٢

﴿ وَلَا يَقُولُ كَافٍ قَلِيلًا مَا نَذْكُرُونَ ﴾

١٣٩

٤

﴿ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

٦٨

١٧

﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾

٦٨

١٨

﴿ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴾

٢٦٤

١١

﴿ وَذَرَى الْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهِّلَهُمْ قَلِيلًا ﴾

٢٦٤

٣١

﴿ وَإِذَا أَقْبَلُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴾

موسس الإحصائيات الشرعية

١٦٠	[إذا ح . حدث الرجل . ل ح . مديناً فالتفت فـ . ي أمانة]
٧	[ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا]
٤١	[من تك . لم في الق . رآن برأيه . ه فاص . اب فقد أخطأ]
٤٠	[من قال في الق . رآن برأيه فلي . تبوأ مقعده من الذ . ار]
٤٠	[من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من الذ . ار]
٢٢	[من يق . ل علي ما لم أقل فلي . تبوأ مقعده من الذ . ار]

فهرس الابيات الشعرية

١٨١	رُبَّ نَائِيَةٍ لَمِنْهُ الشَّيْءُ . . وَءَا	**	أَذْكُرْتُ نَائِيَةً بِبَيْتٍ مِنْهُ الشَّيْءُ . . أَسْمَاءُ
١٨١	بِسُقْطِ اللَّوَى بَيْنَ الدُّخُولِ فَحَوْمَلِ	**	قِفَا نَبْلُو مِنْ ذِكْرَى حَبِيبٍ وَمَنْزِلِ
١٨١	وَهَمَّيْنِ هَمًّا مَسْكَنًا وَظ . . اَهْرَا	**	كَمَتُّكَ لَيْلَا بِالْجُمُومِينَ . . اَهْرَا
١٨١	تَلُوحُ كَبَاقِي الْوَشْمِ فِي ظَاهِرِ الْيَدِ	**	لِخَوْلَةٍ أَط . لَالٍ بِبِرْقَةٍ تَهْمَدُ

فهرس الألف

٦٥،٩٢،٩٣،٩٤،٩٧،١٠٥،١٥٦،١٥٧،٢٠٦،٢١٠،٢١١ ٢١٢،٢١٣،٢١٤	إبراهيم عليه السلام
٤١،٤٨،٤٩	أبو بكر الصديق عليه السلام
٢٣	أبو بكر النيسابوري
٢٧٠	أبو جهل
٤٠،١٦٠	أبو داود
١٦٠	أحمد بن حنبل
٩٥	إدريس عليه السلام
٦٣،٦٥،٦٦،٧١،٧٢،٧٣	آدم عليه السلام
٩٣،٩٧	إسحاق عليه السلام
٩٥	إسماعيل عليه السلام
٢٢،٢٣	أبو سعيد الخدري عليه السلام
١٨٤	أبو مسلم
١٨١	امرئ القيس
٩٥	أيوب عليه السلام
٥٤	البخاري
٤،٨،١٢،١٣،٢٠،٢٦،٢٨،٣٧،٦٥،٦٧،٦٨،٦٩،٧٠ ٧١،٧٣،٧٤،٧٥،٧٦،٨١،٨٢،٨٣،٨٤،٨٥،٨٦،٨٧ ٨٩،٩١،٩٢،٩٤،٩٥،٩٦،٩٧،٩٨،٩٩،١٠٠،١٠١	البقاعي

١٠٢،١٠٧،١٠٨،١٠٩،١١٠،١١١،١١٢،١١٣،١١٤ ١١٥،١١٦،١١٧،١١٨،١١٩،١٢٠،١٢١،١٢٢،١٢٣ ١٢٤،١٢٥،١٣١،١٣٢،١٣٣،١٣٤،١٣٥،١٣٦،١٣٧ ١٣٨،١٣٩،١٤٠،١٤١،١٤٢،١٤٣،١٤٤،١٤٥،١٥٠ ١٥١،١٥٢،١٥٣،١٥٤،١٥٥،١٥٦،١٥٧،١٥٨،١٥٩ ١٦٠،١٦١،١٦٢،١٦٣،١٦٤،١٦٦،١٦٧،١٦٨،١٦٩ ١٧٠،١٧٠،١٧٢،١٧٣،١٧٤،١٧٥،١٧٦،١٨٢،١٨٣ ١٨٤،١٨٥،١٨٦،١٨٨،١٨٩،١٩٠،١٩١،١٩٤،١٩٥ ١٩٦،١٩٧،١٩٨،١٩٩،٢٠٠،٢٠١،٢٠٢،٢٠٨،٢٠٩ ٢١٣،٢١٤،٢١٥،٢١٦،٢١٧،٢١٨،٢١٠،٢١١،٢١٢ ٢١٩،٢٢٠،٢٢٥،٢٢٦،٢٢٧،٢٢٨،٢٢٩،٢٣٠،٢٣١ ٢٣٢،٢٣٣،٢٣٤،٢٣٥،٢٣٦،٢٣٧،٢٣٩،٢٤٠،٢٤١ ٢٤٣،٢٤٤،٢٤٥،٢٥٠،٢٥١،٢٥٢،٢٥٣،٢٥٤،٢٥٥ ٢٥٦،٢٥٧،٢٥٨،٢٥٩،٢٦٠،٢٦١،٢٦٢،٢٦٣،٢٦٥ ٢٦٧،٢٦٨،٢٦٩،٢٧٠،٢٧١،٢٧٢،٢٧٣،٢٧٤،٢٧٥	
٤٠،١٦٠	الترمذي
١٦٠	جابر <small>رضي الله عنه</small>
٤٨	ابن الجزري
١٨١	الحارث بن حلزة
٢٨	حكيم شاه القزويني
٩٤،٩٥،١٠٠،٢٢٤	داود <small>الطحاوي</small>
٩٥	ذا الكفل <small>عليه السلام</small>
٤٨،١١١،١٢،١٣،٢٨،٣٧،٦٦،٦٧،٦٨،٦٩،٧٠،٧١ ٧٤،٨٣،٨٥،٨٦،٨٧،٨٨،٩٤،٩٥،١١٢،١١٣،١١٤ ١١٧،١١٨،١١٩،١٢٠،١٢٣،١٢٥،١٣١،١٣٢،١٣٥	الرازي

١٣٦،١٣٧،١٣٩،١٤٠،١٤١،١٤٢،١٤٣،١٤٤،١٤٥ ١٥٧،١٥٨،١٥٩،١٦٣،١٥٠،١٥١،١٥٢،١٥٥،١٥٦ ١٦٤،١٦٧،١٦٨،١٦٩،١٧٢،١٧٣،١٧٤،١٨٢،١٨٣ ١٨٤،١٨٥،١٨٦،١٨٧،١٨٨،١٩٠،١٩٣،١٩٤،١٩٦ ١٩٩،٢٠٠،٢٠٩،٢١٢،٢١٣،٢١٤،٢١٥،٢١٦،٢١٧ ٢١٨،٢١٩،٢٢٠،٢٢١،٢٢٥،٢٢٦،٢٢٧،٢٢٨،٢٢٩ ٢٣٠،٢٣٣،٢٣٤،٢٣٥،٢٣٦،٢٣٨،٢٣٩،٢٤٠،٢٤١ ٢٤٢،٢٤٣،٢٤٤،٢٥١،٢٥٧،٢٥٨،٢٥٩،٢٦٠،٢٦١ ٢٦٢،٢٦٣،٢٦٤،٢٦٥،٢٦٦،٢٦٧،٢٦٨،٢٦٩،٢٧٢ ٢٧٣،٢٧٤	
٣٦	ابن رشد
٢٨،٦٥،٨١،٨٢	ابن الزبير الغرناطي
١٩،٢٠،٢١،٢٥،٢٩	الزرركشي
٩٧،٩٨	زكريا <small>عليه السلام</small>
٢٦٦	الزحشري
٤٨،٥٠	زيد بن ثابت <small>رضي الله عنه</small>
٦٢	السخاوي
٤١	سعيد بن المسيب
٩٢،٩٥،٢٢٣،٢٢٤،٢٣٠،٢٣٢	سليمان <small>عليه السلام</small>
٢٩	سيد قطب
١١،٢٨،٢٩	السيوطي
٤١	الشعي
٢٠٦،٢١٥	شعيب <small>عليه السلام</small>
٢٥،٢٦	الشوكاني
١٣٧،٢٠٦	صالح <small>عليه السلام</small>

١٧٨	الضحاك
<p>الطبي ١٧٩،١٩٢ عائشة</p> <p>></p> <p>الطبي</p>	١٨١
١٤٨،١٥٨،١٦٤	> عائشة
<p>٤٤،٨٤،١١٤،١٢٤،١٣٤،١٧٤،٢٧٤،٢٩٤،٣١٤،٣٣٤،٣٤٤،٣٨٤،٣٩٤،</p> <p>٤٢٤،٤٤٤،٤٧٤،٥٧٤،٦٥٤،٦٦٤،٦٧٤،٦٨٤،٦٩٤،٧٠٤،٧١٤،٧٣٤،</p> <p>٧٥٤،٧٦٤،٧٩٤،٨١٤،٨٢٤،٨٣٤،٨٤٤،٨٥٤،٨٦٤،٨٧٤،٨٨٤،٨٩٤،</p> <p>٩٢٤،٩٤٤،٩٥٤،٩٦٤،٩٧٤،٩٨٤،٩٩٤،١٠٠٤،١٠١٤،١٠٢٤،١٠٥٤،</p> <p>١٠٧٤،١٠٨٤،١٠٩٤،١١٠٤،١١١٤،١١٢٤،١١٣٤،١١٤٤،١١٥٤،</p> <p>١١٦٤،١١٧٤،١١٨٤،١١٩٤،١٢٠٤،١٢١٤،١٢٢٤،١٢٣٤،١٢٤٤،</p> <p>١٢٩٤،١٣١٤،١٣٣٤،١٣٤٤،١٣٦٤،١٣٧٤،١٣٨٤،١٣٩٤،١٤٠٤،</p> <p>١٤١٤،١٤٢٤،١٤٣٤،١٤٤٤،١٤٥٤،١٤٨٤،١٥٠٤،١٥١٤،١٥٢٤،</p> <p>١٥٣٤،١٥٤٤،١٥٥٤،١٥٦٤،١٥٧٤،١٥٨٤،١٥٩٤،١٦٠٤،١٦١٤،</p> <p>١٦٢٤،١٦٣٤،١٦٤٤،١٦٥٤،١٦٦٤،١٦٧٤،١٦٨٤،١٦٩٤،١٧٠٤،١٧١٤،</p> <p>١٧٢٤،١٧٣٤،١٧٤٤،١٧٥٤،١٧٦٤،١٧٩٤،١٨١٤،١٨٢٤،١٨٣٤،</p> <p>١٨٤٤،١٨٥٤،١٨٧٤،١٨٨٤،١٨٩٤،١٩٠٤،١٩١٤،١٩٥٤،١٩٦٤،</p> <p>١٩٧٤،١٩٨٤،١٩٩٤،٢٠٠٤،٢٠١٤،٢٠٢٤،٢٠٦٤،٢٠٨٤،٢٠٩٤،</p> <p>٢١١٤،٢١٢٤،٢١٣٤،٢١٤٤،٢١٦٤،٢١٧٤،٢١٨٤،٢١٩٤،٢٢٠٤،</p> <p>٢٢٤٤،٢٢٥٤،٢٢٦٤،٢٢٧٤،٢٢٨٤،٢٢٩٤،٢٣٠٤،٢٣١٤،٢٣٢٤،</p> <p>٢٣٣٤،٢٣٤٤،٢٣٥٤،٢٣٦٤،٢٣٧٤،٢٣٨٤،٢٣٩٤،٢٤٠٤،٢٤١٤،</p> <p>٢٤٢٤،٢٤٣٤،٢٤٤٤،٢٤٥٤،٢٤٨٤،٢٥٠٤،٢٥١٤،٢٥٢٤،٢٥٣٤،</p> <p>٢٥٤٤،٢٥٦٤،٢٥٧٤،٢٥٨٤،٢٥٩٤،٢٦٠٤،٢٦١٤،٢٦٢٤،٢٦٤٤،</p> <p>٢٦٥٤،٢٦٦٤،٢٦٨٤،٢٦٩٤،٢٧٠٤،٢٧١٤،٢٧٢٤،٢٧٣٤،٢٧٤٤،</p> <p>٢٧٥٤،٢٧٧٤</p>	ابن عاشور

عاصم بن أبي النجود	١٩٠
ابن عباس ؓ	٤٠,٥٤,١٣٧,١٣٨,١٧٨,٢٠٥,٢٤٧
عبدالله بن أبي	١٧٣
عبدالله الغماري	١١,٢٨
عبدالله القرني	١١
عبدالمملك بن جريج	٣٩
عثمان بن عفان ؓ	٤٩,٥٠
ابن العربي	١٩,٢٠
عروة بن مسعود الثقفي	٢٦٦
العز بن عبدالسلام	٢٤,٢٥,٢٦
عزيز	٢٣٧
ابن عطية	١٩١,٢٢٣,٢٦٦
عمر بن الخطاب ؓ	٤٤
عيسى ؓ	٩٨,١٤١
ابن عيينة	٥٤
فرعون	٦٣,٧١,٢١٠,٢١١,٢١٢,٢٤٧,٢٤٨,٢٥٠,٢٥١,٢٥٢ ٢٥٣,٢٥٦,٢٧٠,٢٧١
قارون	٢٤٧,٢٤٩,٢٧٠,٢٧١,٢٧٢
قالون	٤٤
قتادة	٩٥,١٧٨,٢٠٥,٢٤٧
القرطبي	٢٢٣
ابن كثير	٨٦
كعب بن زهير ؓ	٥١
لبيد بن ربيعة ؓ	٥١
لوط ؓ	٩٣,٩٤,١٨٠,٢٠٦,٢١١,٢٣١,٢٣٢

٢٠٥	مالك بن أنس
٩٧،٩٨	مريم بنت عمران
١٤٨،١٥٦	مسطح بن أثاثه ؓ
٢٢،	ابن مسعود ؓ
٢٠٥،٢٤٧	مقاتل
٦٣،٦٥،٦٦،٦٧،٦٩،٧١،٨٩،٩٠،٩١،٩٢،٩٣،١٨٠، ١٨٨،١٨٩،١٩٣،١٩٤،١٩٥،٢٠٦،٢٠٨،٢١٠،٢١١، ٢١٢،٢١٣،٢٢٨،٢٢٩،٢٤٧،٢٤٨،٢٤٩،٢٥١،٢٥٣، ٢٥٤،٢٥٥،٢٥٦،٢٥٧،٢٧١،٢٧٤	موسى ؑ
٥١،١٨١	النابعة الجعدي ؓ
٤٤	نافع
٤٠	النسائي
٩٣،١٣٥،١٣٦،١٣٧،١٣٨،١٨٠،٢٠٦،٢١١،٢١٣	نوح ؑ
٦٩،٩١،٩٢،١٨٩،١٩٤،١٩٥،٢٧١	هارون ؑ
٤٤	هشام بن حكيم ؓ
٢٠٦،١٣٧،١٣٨	هود ؑ
٢٦٦	الواحدى
٥١،٢٦٦،٢٧٠	الوليد بن المغيرة
٩٨	يحيى ؑ
٢٢	يزيد بن صهيب
٩٣	يعقوب ؑ
٩٧	يونس ؑ

١. القرآن الكريم .
٢. الإتقان في علوم القرآن : جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، تحقيق : سعيد المنذوب، الناشر : دار الفكر ، لبنان ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ . .
٣. إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة : أحمد بن أبي بكر البوصيري ، تحقيق : أبي عبد الرحمن عادل بن سعد ؛ وأبي إسحاق السيد بن محمد بن إسماعيل ، الناشر : مكتبة الرشد ، الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ . .
٤. أساس البلاغة : جار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري ، الناشر: دار صادر ؛ ودار بيروت ، بيروت ، (ط.د.) ١٣٨٥هـ . .
٥. أسباب نزول القرآن : أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي ، تحقيق : السيد أحمد صقر، الناشر : دار القبلة للثقافة الإسلامية ، جدة ، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ . .
٦. أسد الغابة في معرفة الصحابة : عز الدين ابن الأثير أبي الحسن علي بن محمد الجزري، الناشر : دار الفكر ، (م.د.) ، (ط.د.) ١٣٩٠هـ . .
٧. الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز في القرآن الكريم : الحافظ عز الدين عبدالعزيز بن عبد السلام السلمي ، اعتنى بطبعه : رمزي سعد الدين دمشقية ، الناشر: دار البشائر الإسلامية ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ . .
٨. الإصابة في تمييز الصحابة : ابن حجر العسقلاني الشافعي ، تحقيق: علي محمد البجاوي ، الناشر: دار الجليل ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ . ، ١٩٩٢م .
٩. أضواء على ظهور علم المناسبة القرآنية : د. عبدالحكيم الأنيس ، الأحمدية : مجلة علمية دورية محكمة تعنى بالدراسات الإسلامية وإحياء التراث ، تصدر عن : دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث ، دبي ، العدد الحادي عشر جماد الأولى ١٤٢٣هـ . .
١٠. الأعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين

والمستشرقين: خير الدين الزركلي ، الناشر : دار العلم للملايين ، (م.د.) ، الطبعة الخامسة ١٩٨٠ م .

١١ . إنباء الغمر بأبناء العمر في التاريخ : ابن حجر العسقلاني ، تحقيق : د. حسن حبشي، الناشر : (بدون) القاهرة ، (ط.د.) ١٣٨٩ هـ .

١٢ . البحر المحيط : محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي ، تحقيق : الشيخ عادل أحمد عبد الموجود ؛ والشيخ علي محمد معوض ، شارك في التحقيق د. زكريا عبد المجيد النوقي ؛ و د. أحمد النحولي الجمل ، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ . ، ٢٠٠١ م .

١٣ . البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع : محمد بن علي الشوكاني ، الناشر : دار المعرفة ، بيروت ، (ط.د.) ، (ت.د.) .

١٤ . البرهان في ترتيب سور القرآن : أبي جعفر أحمد بن إبراهيم بن الزبير الغرناطي ، دراسة وتحقيق : أ. محمد شعباني ، الناشر : من مطبوعات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية ، المملكة المغربية ، (ط.د.) ١٤١٠ هـ .

١٥ . البرهان في علوم القرآن : محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، الناشر: دار المعرفة ، بيروت ، (ط.د.) ١٣٩١ هـ .

١٦ . البيان في عدّ آي القرآن : أبو عمرو عثمان بن سعيد الأموي الداني ، تحقيق : غانم قدوري الحمد ، الناشر : مركز المخطوطات والتراث ، الكويت ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .

١٧ . تاج العروس من جواهر القاموس : محمد مرتضى الحسيني الزبيدي ، تحقيق : مجموعة من المحققين ، الناشر : دار الهداية ، (م.د.) ، (ط.د.) (ت.د.) .

١٨ . تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام : شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق : د. عمر عبد السلام تدمري ، الناشر : دار الكتاب العربي ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ .

١٩ . التبيان في تفسير غريب القرآن : شهاب الدين أحمد بن محمد الهائم المصري ، تحقيق: فتحي أنور الدابلوي ، الناشر : دار الصحابة للتراث - طنطا - مصر ، الطبعة

الأولى ١٤١٢ هـ .

٢٠. التذكرة في القراءات الثمان : أبي الحسن طاهر بن عبد المنعم بن غلبون المقرئ الحلبي، دراسة وتحقيق : أيمن رشدي سويد ، الناشر : (م.د.) سلسلة أصول النشر (١) ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ .

٢١. التعريفات : علي بن محمد بن علي الجرجاني ، تحقيق : إبراهيم الأبياري ، الناشر : دار الكتاب العربي ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ .

٢٢. تفسير التحرير والتنوير : محمد الطاهر ابن عاشور ، الناشر : دار سحنون للنشر والتوزيع ، تونس ، (ط.د.) (ت.د.) .

٢٣. تفسير القرآن : أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني ، تحقيق : ياسر بن إبراهيم ؛ وغنيم بن عباس بن غنيم ، الناشر : دار الوطن ، الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .

٢٤. تفسير القرآن العظيم : إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي أبو الفداء ، الناشر : دار الفكر ، بيروت ، (ط.د.) ١٤٠١ هـ .

٢٥. التفسير الكبير : للإمام الفخر الرازي ، الناشر : دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، الطبعة الرابعة ١٤٢٢ هـ .

٢٦. تلخيص المفتاح في المعاني والبيان والبديع : جلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني، الناشر : شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ، القاهرة ١٣٥٧ هـ .

٢٧. تهذيب التهذيب : ابن حجر العسقلاني ، الناشر : دار الفكر ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .

٢٨. تهذيب اللغة : أبو منصور محمد بن أحمد الأزهرى ، تحقيق : محمد عوض مرعب، الناشر : دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، الطبعة الأولى ٢٠٠١ م.

٢٩. جامع البيان عن تأويل آي القرآن : أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري ، الناشر : دار الفكر ، بيروت (ط.د.) ١٤٠٥ هـ .

٣٠. الجامع لأحكام القرآن : أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ، الناشر :

دار الشعب ، القاهرة ، (ط.د.) (ت.د.) .

٣١. الجامع الصحيح سنن الترمذي : محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي ، تحقيق : أحمد محمد شاكر وآخرون ، الناشر : دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د.) .

٣٢. الجامع الصحيح المختصر : محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري ، تحقيق : د. مصطفى ديب البغا ، الناشر : دار ابن كثير ، بيروت ، الطبعة الثالثة ١٤٠٧ هـ .

٣٣. جمال القراء وكمال الإقراء : أبي الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد المعروف بعلم الدين السخاوي ، دراسة وتحقيق : عبدالحق عبدالدائم سيف القاضي -رسالة دكتوراة في الجامعة الإسلامية- الناشر : مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ .

٣٤. جهرة أشعار العرب : أبو زيد القرشي ، تحقيق : عمر فاروق الطباع ، الناشر : دار الأرقم ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د.) .

٣٥. الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : أحمد عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية، تحقيق : علي سيد صبح المدني ، الناشر : مطبعة المدني ، مصر ، (ط.د.) (ت.د.) .

٣٦. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة : ابن حجر العسقلاني ، تحقيق : محمد عبد المعيد ضان ، الناشر : مجلس دائرة المعارف العثمانية -حيدر اباد- الهند ، الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ .

٣٧. الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب : إبراهيم بن علي بن محمد بن فرحون اليعمرى المالكي ، الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د.) .

٣٨. ديوان امرئ القيس : تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، الناشر : دار المعارف ، مصر ، الطبعة الثالثة (ت.د.) .

٣٩. ديوان طرفة بن العبد : تقدم وشرح : عبد القادر محمد مايو ، الناشر : دار القلم، حلب ، (ط.د.) (ت.د.) .

٤٠. ديوان النابغة الذبياني : تحقيق : فوزي عطوي ، الناشر : الشركة اللبنانية للكتاب

للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، (ط.د.) ١٩٦٩ م .

- ٤١ . سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وآثارها السيئة في الأمة : محمد بن ناصر الدين الألباني ، الناشر : مكتبة المعارف ، الرياض ، الطبعة الثانية ١٤٤٠ هـ .
- ٤٢ . السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير : الخطيب الشربيني . (توجد نسخة منه في مكتبة الملك عبدالله في جامعة أم القرى ، بمكة) ، (م.د.) ، (ط.د.) (ت.د.) .
- ٤٣ . سنن أبي داود : سليمان بن الأشعث أبو داود السجستاني الأزدي ، تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد ، الناشر : دار الفكر ، (ط.د.) (ت.د.) .
- ٤٤ . السنن الكبرى : أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي ، تحقيق : د. عبد الغفار سليمان البنداري ؛ وسيد كسروي حسن ، الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ .
- ٤٥ . سير أعلام النبلاء : محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ؛ ومحمد نعيم العرقسوسي ، الناشر : مؤسسة الرسالة ، بيروت ، الطبعة التاسعة ١٤١٣ هـ .
- ٤٦ . شذرات الذهب في أخبار من ذهب : عبد الحي بن أحمد بن محمد العكري الحنبلي ، تحقيق : عبد القادر الأرناؤوط ؛ ومحمود الأرناؤوط ، الناشر : دار بن كثير ، دمشق ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- ٤٧ . شرح شافية ابن الحاجب : رضي الدين محمد بن الحسن الاستربادي ؛ مع شرح شواهد : عبد القادر البغدادي ، تحقيق : محمد نور الحسين ؛ ومحمد الزقزاق ؛ ومحمد محي الدين عبد الحميد ، الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، (ط.د.) ١٣٩٥ هـ .
- ٤٨ . شيخ الجامع الأعظم محمد الطاهر ابن عاشور حياته وآثاره : د. بالقاسم الغالي ، الناشر : دار ابن حزم ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- ٤٩ . الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور ومنهجه في تفسيره التحرير والتنوير : د. هياء ثامر مفتاح العلي ، الناشر : دار الثقافة ، الدوحة ، (ط.د.) ١٩٩٤ م .
- ٥٠ . صحيح سنن الترمذي : محمد بن ناصر الدين الألباني ، الناشر : مكتبة المعارف

لنشر والتوزيع ، الرياض ، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ . .

٥١. طبقات الحفاظ : عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، الناشر : دار الكتب العلمية، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ . .
٥٢. طبقات الشافعية : أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر بن قاضي شعبة ، تحقيق : د. الحافظ عبد العليم خان ، الناشر : عالم الكتب ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ . .
٥٣. طبقات الشافعية الكبرى : تاج الدين بن علي بن عبد الكافي السبكي ، تحقيق : د. محمود محمد الطناحي ؛ و د. عبد الفتاح محمد الحلو ، الناشر : هجر للطباعة والنشر والتوزيع ، (م.د.) ، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ . .
٥٤. طبقات فحول الشعراء : محمد بن سلام الجمحي ، تحقيق : محمود محمد شاكر ، الناشر : دار المدني ، جدة ، (ط.د.) (ت.د.) .
٥٥. طبقات الفقهاء : إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي ، تحقيق : خليل الميس ، الناشر : دار القلم ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د.) .
٥٦. طبقات المفسرين : أحمد بن محمد الأدنه وي ، تحقيق : سليمان بن صالح الخزي ، الناشر : مكتبة العلوم والحكم ، السعودية ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ . .
٥٧. طبقات المفسرين : عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، تحقيق : علي محمد عمر ، الناشر : مكتبة وهبة ، القاهرة ، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ . .
٥٨. غاية النهاية في طبقات القراء : شمس الدين ابن محمد بن محمد ابن الجزري ، عني بنشره : ج . برجستراسر ، الناشر : دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الثالثة (ت.د.) .
٥٩. الضوء اللامع لأهل القرن التاسع : شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي ، الناشر : منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د.) .
٦٠. فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير : محمد بن علي بن محمد الشوكاني ، الناشر : دار الفكر ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د.) .
٦١. الكشاف عن حقائق التريل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل : أبو القاسم محمود

بن عمر الزمخشري الخوارزمي ، تحقيق : عبد الرزاق المهدي ، الناشر : دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د.) .

٦٢. لسان العرب : محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري ، الناشر : دار صادر، بيروت ، الطبعة الأولى (ت.د.) .

٦٣. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز : أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي ، تحقيق : عبد السلام عبد الشافي محمد ، الناشر : دار الكتب العلمية ، لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ .

٦٤. المحكم والمحيط الأعظم : أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المراسي ، تحقيق : عبد الحميد هنداي ، الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة : الأولى ٢٠٠٠ م .

٦٥. محمد الطاهر ابن عاشور وكتابه مقاصد الشريعة الإسلامية : الشيخ محمد الحبيب ابن الخوجه ، الناشر : وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية ، قطر ، (ط.د.) ١٤٢٥هـ .

٦٦. مختار الصحاح : محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي ، تحقيق : محمود خاطر ، الناشر : مكتبة لبنان ، بيروت ، (ط.د.) ١٤١٥هـ .

٦٧. مرشد الخلان إلى معرفة عدّ أي القرآن : عبد الرزاق علي إبراهيم موسى ، الناشر : المكتبة العصرية ، صيدا - بيروت - ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ .

٦٨. مسند الإمام أحمد بن حنبل : أبو عبدالله أحمد بن حنبل الشيباني ، الناشر : مؤسسة قرطبة ، مصر ، (ط.د.) (ت.د.) .

٦٩. مصابيح الدرر في تناسب آيات القرآن الكريم والسور : د. عادل محمد صالح أبو العلا - رئيس قسم الدراسات الإسلامية بكلية الآداب - جامعة الملك عبدالعزيز ، جدة ، (ط.د.) ١٤٢٢هـ .

٧٠. المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي : أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي ، الناشر : المكتبة العلمية ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د.) .

٧١. المصنف : أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني ، تحقيق : حبيب الرحمن

الأعظمي ، الناشر : المكتب الإسلامي ، بيروت ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ .

٧٢ . معجم الأدباء : أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي ، الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ .

٧٣ . معجم البلدان : ياقوت بن عبد الله الحموي أبو عبد الله ، الناشر : دار الفكر ، بيروت ، (ط.د.) (ت.د) .

٧٤ . المعجم الكبير : سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني ، تحقيق : حمدي بن عبد المجيد السلفي ، الناشر : مكتبة الزهراء ، الموصل ، الطبعة الثانية ١٤٠٤ هـ .

٧٥ . معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع : عبد الله بن عبد العزيز البكري الأندلسي أبو عبيد ، تحقيق : مصطفى السقا ، الناشر : عالم الكتب بيروت ، الطبعة : الثالثة ١٤٠٣ هـ .

٧٦ . معجم مقاييس اللغة : أبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا ، تحقيق : عبد السلام محمد هارون ، الناشر : دار الجليل ، لبنان ، الطبعة الثانية ١٤٢٠ هـ .

٧٧ . المعجم الوسيط : إبراهيم مصطفى ؛ وأحمد الزيات ؛ وحامد عبد القادر ؛ ومحمد النجار ، تحقيق : مجمع اللغة العربية ، الناشر : دار الدعوة ، (م.د.) ، (ط.د.) (ت.د.) .

٧٨ . معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار : محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي أبو عبد الله ، تحقيق : بشار عواد معروف ؛ وشعيب الأرناؤوط ؛ وصالح مهدي عباس ، الناشر : مؤسسة الرسالة ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .

٧٩ . المفردات في غريب القرآن : أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني ، تحقيق : محمد سيد كيلاني ، الناشر : دار المعرفة ، لبنان ، (ط.د.) (ت.د.) .

٨٠ . نظم الدرر في تناسب الآيات والسور : برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي ، تحقيق عبد الرزاق غالب المهدي ، الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الثالثة ١٤٢٧ هـ .

٨١ . وفيات الأعيان و إنباء أبناء الزمان : أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي

بكر بن خلكان ، تحقيق : إحسان عباس ، الناشر: دار الثقافة ، لبنان ، (ط.د.)
(ت.د.).

٨٢. الوافي بالوفيات : صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي ، تحقيق : أحمد
الأرنؤوط؛ وتركي مصطفى ، الناشر : دار إحياء التراث ، بيروت ، ١٤٢٠ هـ . ،
(ط.د) .

فهرس المؤلف

٣	مستخلص الرسالة
٥	الشكر والتقدير
٦	المقدمة
١٠	خطة البحث
١٦	القسم الأول
١٧	الفصل الأول
١٩	تعريف علم المناسبات
١٩	المناسبات في اللغة
١٩	المناسبة اصطلاحاً
٢٧	أنواع المناسبات
٢٨	أشهر الذين اعتنوا بالتأليف في علم المناسبات
٣٠	الفصل الثاني
٣١	التعريف بالمؤلف
٣١	اسمه ونسبه
٣١	مولده
٣٢	حياته العلمية

٣٢	حياته المهنية
٣٣	النجاح العلمي
٣٤	وفاته
٣٥	التعريف بالكتاب
٣٨	المقدمة الأولى في التفسير والتأويل وكون التفسير علما
٣٩	المقدمة الثانية في استمداد علم التفسير
٤٠	المقدمة الثالثة في صحة التفسير بغير التأويل ومعنى التفسير بالرأي ونحوه ..
٤٢	المقدمة الرابعة فيما يحق أن يكون غرض المفسر
٤٣	المقدمة الخامسة في أسباب النزول
٤٣	المقدمة السادسة في القراءات
٤٥	المقدمة السابعة قصص القرآن
٤٦	المقدمة الثامنة في اسم القرآن وآياته وسوره وترتيبها وأسمائها
٥٠	المقدمة التاسعة في أن المعاني التي تحملها جمل القرآن ، تعتبر مرادفها
٥٢	المقدمة العاشرة في إعجاز القرآن
٥٦	الفصل الثالث
٥٧	منهج ابن عاشور في إيراد المناسبات
٥٩	القسم الثاني
٦٠	الفصل الأول
٦١	المبحث الأول سورة طه

تمهيد سورة طه ٦٢

المطلب الأول أغراض سورة طه ٦٣

المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة طه ٦٥

مناسبة الافتتاح بقوله تعالى: ﴿ طه ١ ﴾ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ٦٥

مناسبة قوله تعالى: ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ ﴾ ٦٦

مناسبة قوله تعالى: ﴿ مِنَّا خَلَقْنٰكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ﴾ ٦٧

مناسبة قوله تعالى: ﴿ قَالَ يَبْهَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴾ ٦٩

مناسبة قوله تعالى: ﴿ وَكَذَٰلِكَ أُنزِلَتْهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ ﴾ ٧٠

مناسبة قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ ﴾ ٧١

مناسبة قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۚ ﴾ ٧٣

مناسبة قوله تعالى: ﴿ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا ﴾ ٧٥

المبحث الثاني سورة الأنبياء ٧٧

تمهيد سورة الأنبياء ٧٨

المطلب الأول أغراض سورة الأنبياء ٧٩

المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة الأنبياء ٨١

مناسبة الافتتاح بقوله تعالى: ﴿ أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾ ٨١

مناسبة قوله تعالى: ﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَبْرٍ كَانَ ظَالِمَةً ﴾ ٨٢

مناسبة قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾ ٨٣

مناسبة قوله تعالى: ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ ٨٤

٨٦ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

٨٧ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾

٨٨ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾

٨٩ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَاتَيْنَا مُؤْمِنِينَ وَهَارُونَ الْفَرَّاقَانِ وَضِيَّةَ وَذُكْرَا﴾

٩١ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾

٩٣ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَوْطًا إِذْ أَنْتَنُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ﴾

٩٤ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ﴾

٩٥ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلِسَمُوعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ﴾

٩٦ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضًيًا فَلَمْ يَأْنِ أَنْ يَنْقَدِرَ عَلَيْهِ﴾

٩٦ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾

٩٧ .. مناسبة قوله تعالى: ﴿وَالَّتِي أَحْصَيْتُ فَتْحَهَا فَقَفَّخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾

٩٨ مناسبة قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾

٩٩ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾

١٠١ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾

١٠٣ المبحث الثالث سورة الحج

١٠٤ تمهيد سورة الحج

١٠٥ المطلب الأول أغراض سورة الحج

١٠٧ المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة الحج

١٠٧ مناسبة قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾

- ١٠٨ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتِهِمْ يَتْلُونَ ﴾
- ١٠٩ مناسبة قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾
- ١١٠ مناسبة قوله تعالى : ﴿ هَذَا نَحْنُ الْخَاصِمُونَ فِي رَبِّهِمْ ﴾
- ١١١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾
- ١١٢ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾
- ١١٣ مناسبة قوله تعالى : ﴿ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ﴾
- ١١٥ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَتَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾
- ١١٦ مناسبة قوله تعالى : ﴿ الْمَلَائِكَةُ يُوسِّدُونَ إِلَهُكُمْ بَيْنَهُمْ ﴾
- ١١٧ مناسبة قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾
- ١١٨ مناسبة قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾
- ١١٩ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾
- ١٢٠ مناسبة قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاغْتَمِعُوا لَهُ ﴾
- ١٢١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾
- ١٢١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾
- ١٢٢ مناسبة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾
- ١٢٣ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾
- ١٢٤ مناسبة قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾
- ١٢٦ الفصل الثاني
- ١٢٧ المبحث الأول سورة المؤمنون

تمهيد سورة المؤمنون ١٢٨

المطلب الأول أغراض سورة المؤمنون ١٢٩

المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة المؤمنون ١٣١

مناسبة قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ١٣١

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ ١٣١

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ ١٣٣

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَكْنَهُ فِي الْأَرْضِ﴾ ١٣٤

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ ١٣٤

مناسبة قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونُ﴾ ١٣٦

مناسبة قوله تعالى: ﴿فَرَأَيْنَاهُمْ يُعَذِّبُهُمْ رَبُّهُمْ فَرَأَوْا آخِرِينَ﴾ ١٣٧

مناسبة قوله تعالى: ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ﴾ ١٣٨

مناسبة قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ ١٤٠

مناسبة قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ﴾ ١٤٢

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ ١٤٣

مناسبة قوله تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ ١٤٤

المبحث الثاني سورة النور ١٤٦

تمهيد سورة النور ١٤٧

المطلب الأول أغراض سورة النور ١٤٨

المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة النور ١٥٠

مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ ١٥٠ ..

مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَسَيُنْزِلُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ ١٥١

مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحْسِنُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ . ١٥١

مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ . ١٥٣

مناسبة قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾ ١٥٤

مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ ١٥٥

مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولَؤُلَا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ ﴾ ١٥٦

مناسبة قوله تعالى : ﴿ أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ١٥٧

مناسبة قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ﴾ .. ١٥٨

مناسبة قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى تُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ . ١٥٩

مناسبة قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُوا مِنْ أَنْبَسِهِمْ وَتَحَقُّظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ ١٦٠

مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ ١٦٢

مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ﴾ . ١٦٢

مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا ﴾ ١٦٣

مناسبة قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ١٦٥

مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ١٦٧

مناسبة قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ١٦٨

مناسبة قوله تعالى : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ ١٧٠

مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ١٧٠

١٧١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾

١٧٢ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

١٧٣ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾

١٧٤ مناسبة قوله تعالى : ﴿ لَا تَحْزَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزَاتِكَ فِي الْأَرْضِ ﴾

١٧٥ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا ﴾

١٧٧ المبحث الثالث سورة الفرقان

١٧٨ تمهيد سورة الفرقان

١٧٩ المطلب الأول أغراض سورة الفرقان

١٨١ المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة الفرقان

١٨١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ ﴾

١٨٢ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَيْنَاهُ ﴾

١٨٤ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا غُفُورًا رَجِيمًا ﴾

١٨٥ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾

١٨٧ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا ﴾

١٨٨ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾

١٨٩ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَلَ لِبَاسًا ﴾

١٩٠ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا ﴾

١٩١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾

١٩٥ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ قُرَاتٌ ﴾

- ١٩٧ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا ﴾
- ١٩٨ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ رَتِّكَ قَدِيرًا ﴾
- ١٩٩ مناسبة قوله تعالى : ﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ﴾
- ٢٠٠ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ ﴾
- ٢٠٣ الفصل الثالث
- ٢٠٤ المبحث الأول سورة الشعراء
- ٢٠٥ تمهيد سورة الشعراء
- ٢٠٦ المطلب الأول أغراض سورة الشعراء
- ٢٠٨ المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة الشعراء
- ٢٠٨ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنْ شَأْ نُزِّلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ ﴾
- ٢٠٨ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ رَتِّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾
- ٢٠٩ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَادَىٰ رَتِّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ ﴾
- ٢١١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِهِ حِيمَ ﴾
- ٢١٣ مناسبة قوله تعالى : ﴿ كَذَبَتْ قَوْمٌ نَبَأَ الْمُرْسَلِينَ ﴾
- ٢١٤ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنَّهُمْ لَنُزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾
- ٢١٦ مناسبة قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُتَجَرِّبِينَ ﴾
- ٢١٧ مناسبة قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾
- ٢١٨ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾
- ٢١٩ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَاوْنُ ﴾

المبحث الثاني سورة النمل ٢٢٢

تمهيد سورة النمل ٢٢٣

المطلب الأول أغراض سورة النمل ٢٢٤

المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة النمل ٢٢٥

مناسبة قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فَوَ زَيْنًا لَّهُمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ ٢٢٥

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ ٢٢٦

مناسبة قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ اجْعَلُوا بَنَاتٍ نَارًا﴾ ٢٢٧

مناسبة قوله تعالى: ﴿يَسْمُوعَةُ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٢٢٨

مناسبة قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَتْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ﴾ ٢٢٩

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ ٢٣٠

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ءَاتَاؤُنَا الْفَلْحِشَةَ﴾ ٢٣٢

مناسبة قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ٢٣٣

مناسبة قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا﴾ ٢٣٤

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ٢٣٥

مناسبة قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَبْعَثُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ٢٣٦

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ٢٣٧

مناسبة قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ﴾ ٢٣٨

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ ٢٣٩

مناسبة قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنْ﴾ ٢٤٠

- ٢٤٢ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾
- ٢٤٤ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ خَيْرٌ لِّمَا تَفْعَلُونَ ﴾
- ٢٤٦ المبحث الثالث سورة القصص
- ٢٤٧ تمهيد سورة القصص
- ٢٤٨ المطلب الأول أغراض سورة القصص
- ٢٥٠ المطلب الثاني مناسبات الآيات في سورة القصص
- ٢٥٠ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾
- ٢٥١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِيكِ اسْتَضِعُّقُوا فِي الْأَرْضِ ﴾
- ٢٥١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾
- ٢٥٢ مناسبة قوله تعالى : ﴿ فَأَغْفِرْ لِي فُغْفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾
- ٢٥٣ مناسبة قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ ﴾
- ٢٥٤ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾
- ٢٥٦ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْفَرِّقِ إِذْ قَضَيْنَا ﴾
- ٢٥٧ مناسبة قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾
- ٢٥٩ مناسبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾
- ٢٦٠ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قُرْبَىٰكَ بَطَرْتَ مَعِيشَتَهَا ﴾
- ٢٦١ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ ﴾
- ٢٦٢ مناسبة قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا ﴾
- ٢٦٤ مناسبة قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ ﴾

- ٢٦٥ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾
- ٢٦٦ مناسبة قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ التَّلَّ سَرْمِدًا﴾
- ٢٦٨ مناسبة قوله تعالى: ﴿وَنَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ﴾
- ٢٧٠ مناسبة قوله تعالى: ﴿إِنْ قَرُونَن كَانَ مِنْ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ فَبُخِيَ عَلَيْهِمْ﴾
- ٢٧١ مناسبة قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا﴾
- ٢٧٢ مناسبة قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾
- ٢٧٣ ... مناسبة قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾
- ٢٧٤ .. مناسبة قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ تُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً﴾

٢٧٦ الخاتمة

٢٧٧ النتائج

٢٧٨ التوصيات

٢٧٩ الفهارس

٢٨٠ فهرس الآيات

٣٠٦ فهرس الحديث

٣٠٧ فهرس الآثار

٣٠٨ فهرس الشعر

٣٠٩ فهرس الأعلام

٣١٥ فهرس المصادر والمراجع

